

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٥٧٨٣
٢٥٧٨٣
٢٥٧٨٣

الحمد لله الذي نور قلوبنا بمعرفة هذه الأركان
وهدانا بها إلى سبيلنا فخرنا من الله تعالى
مع القبول والرضا به وصدقنا بالتوفيق لله
بالسر والعلانية والعمل بالأركان حمداً لله
وتماماً فيه وشهادة لآله وأهله وحده
رئيساً له المقرب بالبرهان والحق والله خير
وسيلة إلى حقنا على الأركان وهو خير
صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم
ما اخلصه عنه الله تعالى وأثره وحده وعجبه

الفتاوى

كتاب عربي
(أضواء)

رقم التسجيل ٨٨٢٠٨

مكتبة

مكتبة

مكتبة

(تصحيح المطالب الحسان)

ص	س	خطا	مبواب
١٣	٢٨	الاشعري	الاشعرية
١٥	٩	والثبوتية	والسلسلة
١٧	٤	العوام عارفون	العوام مؤمنون عارفون
٢٦	١	بلقائه	بلقائه تعالى
٥٤	٤	المباينة واستمداده	المباينة مطلقا واستمداده
٥٨	٢	ترجيح	ترجيح
٧٢	١	فهو والقادر	فهو تعالى القادر
٧٢	١	ثانيتها	وثانيتها
٧٢	٢٩	والمستحيل قال تعالى وهو على كل شيء قدير والارادة	والمستحيل والارادة
٧٣	٣١	ولا تتعدد	وهي لا تتعدد
٨٤	١٥	تركه	وتركه
١١٤	١٩	مرئ	امرئ

(تصحيح مواهب الرحمن)

في الطرة	فرض الرحمن	مواهب الرحمن
٣	٣٧	في المطلب الثاني
٤	١٠	في المطلب الثاني
٨	٣٤	بدليل تفصيلي
٣٠	٣٥	(قوله ترك)
٣١	١٢	قوله والاستخارة
٤٧	١٨	تميزا
٤٨	٢٣	بدء الوحي
٧٩	٦	ولا يلزم

{علاوة على مواهب الرحمن}

{صحيفة ٣ سطر ٢٩} (قوله من أن الحكم العقلي ادراك الخ) يقابله ما في
 صحيفة ٤ من قوله وعرف السنوسي الحكم العقلي في المقدمات بأنه اثبات
 أمر لا مر والثاني مذهب أهل السنة فعلى كون الحكم ادراكا هو انفعال
 النفس لتكيفها بصورة المدرك فيكون اضطراريا وعلى كونه اثباتا هو
 فعل للنفس لصدوره منها فيكون اختياريا قال المحقق السبكي
 التحقيق عندي أن القول بفعلية الحكم الذي ذهب اليه الإمام (الرازي)
 ومن تبعه مبناه أمر معنوي وهو أن الإيمان مكلف به ومعناه التصديق بما
 جاء به النبي صلى الله عليه وسلم والمكلف به لا بد أن يكون فعلا اختياريا
 فالتصديق لا بد أن يكون فعلا اختياريا فقالوا أن الحكم الذي هو شرط
 التصديق (أي ادراك الموضوع والمحمول والنسبة الكلامية ثم اثبات
 المحمول للموضوع) أعني إيقاع النسبة أو انتزاعها وهو أن تنسب باختيارك
 الصدق إلى الخبر والخبر وتسلمه اختياريا (خبر أن) والتكليف باعتباره
 قلت يؤيده أن الكفار الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ادركوا
 صدقه لأنهم لم ينسبوه إليه كما أخبر الله تعالى عنهم في كتابه العزيز بقوله
 الكريم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون
 فقد أثبت لهم المعرفة ونفى عنهم الإيمان

{صحيفة ٧ سطر ٤} (قوله رفع القلم عن ثلاثة) توهم بعضهم أن الصواب
 عن ثلاث بدون تاء مع أن الرواية بالتاء قال العزيز على الجامع الصغير قال
 تقي الدين السبكي وقع في جميع الروايات عن ثلاثة وفي بعض كتب الفقهاء
 عن ثلاث بغير تاء ولا وجه له اه وفي الحنفى على الجامع المذكور الرواية
 هكذا وما في كتب الفقه من إسقاط التاء ليس برواية

{صحيفة ٨ سطر ٤} (قوله وذلك لأن دلالة الصدق عادية) اعترض
 بعضهم بأن التعليل لا يوافق المعلن فكان المناسب أن يقال لأن دلالة
 المجتزأة على الصدق وإن تكن عادية إلا أنه لا تنافي بين العادة الخ ومتشأ

اعتراضه توهم ان ذلك تعليل للتيقن والثبات وليس كذلك اذ هو تعليل
لقله يضاهي أي انما ضاهي الثابت بالضرورة ولم يعد ضروريا مع كونه
من المتواترات وهي من الضروريات لان دلالة المجزأة على الصدق عادية
(صحيفة ١٢ سطر ١٣) قوله كعمرو بن لحي هو بيان للضمير في قوله
تغذيتهم فهو تمثيل للنفي لا للنفي اذا لم يدب صرح بتغذيتهم واما المذكور
أما التمثيل للنفي فهو باهل الفترة وقد مر بيانهم ومن لم يتنبه لذلك اعترض
بان التمثيل بعمرو خطأ لوقوعه في محل التمثيل لاهل الفترة فتنبه
(صحيفة ٨٤ سطر ٢٨) بعد بالتصغير (قوله ذوالكفل) عن ابن عباس
انه نبي ويؤيده انه قد قرن مع الانبياء في سورة الانبياء قال تعالى واسمعيل
وادريس وذوالكفل كل من الصابرين وادخلناهم في رحمتنا انهم من
الصالحين وذوالنون الآية وفي سورة ص قال تعالى واذكر اسمعيل
واليسع وذوالكفل وكل من الاخيار فقد وسطه في الاولى بين الانبياء قبله
ادريس وبعده ذوالنون ووصفه بوصفهم من الصبر والصلاح وصبر الانبياء
وصلاحهم يقتضيان العظمة وهي لا تكون لغير الانبياء وادخله معهم في
الرحمة ورحمة الانبياء هي النبوة وقد وصفه في الثانية مع الانبياء قبله بانه
من الاخيار كما يؤخذ من تفسير الرازي وابن كثير وأبي السعود
(صحيفة ٨٥ سطر ١٩) بعد يصلون (قوله وقد نسخ تلاوة الثلاثة) أي لما
اخرجه أحمد في مسنده عن جابر أن عمر أتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب
أصابه من بعض أهل الكتاب فغضب وقال أمتي تكون فيها يا ابن الخطاب
والذي نفسي بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية لا تسألوهم عن شيء فيخبروكم
بحق فتكذبونه وباطل فتصدقونه والذي نفسي بيده لو أن موسى كان
حيما وسعه إلا أن يتبعني اه من الجامع الكبير للسيوطي (وفي نهاية ابن
الاثير التهوك كالتهمور وهو الوقوع في الامر بغير روية والمنهوك الذي يقع في
كل أمر وقيل التعبير اه) ومقتضى هذا عدم جواز تلاوة كتب المسيحيين اذ
نور يقيننا لا يبلغ عشر معشار نور يقين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

فخلا عن الزيادة عليه وقد نهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن تلاوتها ضمن
 الاستغفار الإنكارى فأنى يسوغ لنا تلاوتها على أن ما فى كتبهم هو
 مترجم الى العربية بعبارة مباشرة بعضهم فاذن كون كتبهم هى التوراة والانجيل
 انما هو باخبارهم ولا يجوز لنا تصديقهم ولا تكذيبهم بل يجب علينا أن
 نقول آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل اليكم كما فى رواية البخارى من كتاب
 الاعتصام

تصحیح فهرسة المطالب الحسان

خطا	صواب	خطا	صواب
٢٢	٢٣	٦٧	٦٩
٥٨	المطلب ٥٢	٧٧	٧٥
٦٥	٦٧	٧٩	٧٨
٦٢	٦٨		

فى عدد ٨٩ سطر ١١ فصل فى أعمال فصل فى أفعال
 يوجد فى بعض النسخ ١١٨ الخاتمة وصوابه ١١٧
 فى صحيفة ١١٧ تمة التاريخ ٣١٠٥ وصوابها ١٣٠٥

﴿تقريظ المطالب الحسان المطبوعة سنة ١٣٠٤ وحاشيتها مواهب الرحمن المطبوعة سنة ١٣٠٥﴾

﴿تقريظ﴾ فارس حلبة البيان المبرز على كل سابق في مضمارة هذا الشأن الناضل الذي اذا فوق سهم اليراع أصمى فؤاد الغرض والآسى النطاسى الذى أبدع تراكيب الحكم والأدب فشقى من مراض الالباب لعشاق الآداب كل مرض المصقع الذى عنت له وجوه البلغاء والمقول الذى ذلت لهيبته عيناها الذهباء ذوالخلق الكريم العطرى والفكر الثاقب الفطرى سعادة عبدالله باشا فذكرى أدام الله نصرته وأينع زهرته ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

من المطالب الحسان حمد الملك المنان على خزيل الاحسان ومن أمور الدين وشعب الايمان الصلاة على أول عالم الامكان ونبي آخر الزمان صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الذين تمسكوا بأهدابه في محاسن آدابه فكانوا قدوة المقتدين وصفوة المهتدين وأئمة الدين صلاة وسلاما دائمين الى يوم الدين * (وبعد) فقد اطلعت على نبذة من هذه المطالب الحسان في أمور الدين وشعب الايمان لمؤلف هذا الكتاب المستطاب علم العلماء الانجباب وعلم العلوم والآداب مولانا الشيخ عبد الملك بن عبد الوهاب أجزل الله له الثواب وأخدم افكاره الصواب وبلغه الطلاب ونفع به الطلاب فسرحت بها الطرف في حذيفة حقيقه وروضة فضل وريفه جادها الصيب الغزير وجاءها الطيب الكثير فزكا وردها وزها وردها وتألفت أنوارها وتألفت أنوارها فكانت مسرة ناظر وقرة ناظر قد جمع بها حرسه الله تعالى الافاده والاجاده وغزارة الماده وسهولة الجاده ودقة المعنى ورقة المبنى الى حسن الاسلوب في ايراد المطلوب ولطف الاشارة في ظرف العبارة وحلاها فزاد حلاها بما علق عليها من فرائد بيان وبديع معان حسان جمعت الحسن والاحسان وأبرزت خفايا الخبايا الى العيان وجلت الافهام وجلت الاوهام وجلت كرائم المعاني على خطاب الكرام سافرة اللثام وصيرت صعب المرام في وعرا المقام على طرف الثمام ورصعها بما أورد بهما من آى الكتاب المعظم وحديث سيدنا الرسول المجتبي المكرم وأصدق الحديث كتاب الله تعالى وخير الهدى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل خير فيهما ومنهما ولا معدل للاريب اللبيب عنهما وقد عاقلت فيهما

من طيب رياهما (١) تمسك * وبالعري منهما تمسك

ولا تحمد عنهما سبيلا * وحاذر النار أن تمسك نعوذ بك اللهم

من مفارقتهم ما في قول أو عمل أو اعتقاد ونسألك أن تهدينا بالتوفيق لموافقتهم مما سبيل الرشاد وتجعلنا ممن انتم بهم ما وانتهى والى الخير والكمال انتهى حرره عبد الله فيكرى في أواسط ذى الحجة المحرم ختام سنة ١٣٠٤ للهجرة حامدا لله على ما أنعم مصليا على رسوله صلى الله عليه وسلم

﴿تقريظ﴾ الاممى النبيل واللوحى الجليل حسان هذا الاثن ونابعة هذا الزمان حلبة الادباء والنجباء وبهجة اللطفاء والطرفاء العبقري الذى اذا ساجل أفعم واذا ناضل نضل فأفهم زينة أهل البشر والوفاء الاستاذ الشيخ أحمد الزرقانى المالكى أبو البقاء أزهر الله طلعتة وقوم نبعته مؤرخا عام طبعه ومظهر ازهره ينعه ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

فحمدك اللهم على ما أكرمت من شعب الايمان وأجملت من نخب الاحسان حمدات توصل به الى بلوغ عين اليقين وتوصل بهن نقيبته الى مقام التمكين في أمور الدين كما نشكر لك اللهم شكر من صحح العقد وصدق في القصد ولا ذنبنا بك الرفيع مستحجبا وفاقا العهد واجتناب الحد ونستوهبك كمال التوفيق للوقوف على مطالب الحق الحسان وتمام التأييد في شكر نعمائك بالقلب والقالب واللسان ونسألك اللهم أن ترسل بحب صلواتك المتواصلة التامة وعواطف عواطر تسليمتك المتتابعة العامة على سيدنا محمد المنتخب من أشرف الاعراق المبعوث لتتميم

(١) تمسك الاول أمر من التمسك بمعنى التطيب من التمسك كما في قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة في الخيض (خذى فرصة فتمسكى بها) والثاني من التمسك بمعنى الاعتصام يقال تمسك وتمسك بالتاء وبدونها بمعنى اعتصم ومن الثاني قوله تعالى (والذين يمسكون بالكتاب) والثالث مضارع للغائبة من المس اه منه

مكارم الاخلاق وعلى آله الخيرة الاطهار واصحابه البررة الاخيار ما تبرجت عرائس المعاني من
سطور الطروس وترقحت نفوس العلماء براح المطالعة وريحان الدروس ~~و بعد~~ فقد وقفت
على هذا الكتاب المسمى بالمطالب الحسان في أمور الدين وشعب الايمان فالقيته وحيداً في بابه
فريد ابن أضرابه غريباً في ترتبه بهيجاً في طبعه سهلاً في منعه عميقاً في صنعه وعلمت أن
لكل معنى من اسمه نصيباً وأن مؤلفه قد كان في اختيار هذا العنوان كعادته مصيباً ولعمري لقد
وردت منه البحر فراتاً غدياً واقتنيت من جلته الدرر تقيارطياً واجتنييت من حداثتي ألفاظه
الانيقة أزاهر المعاني واجتلييت من لطائف أساليبه الرقيقة بديع السحر البياني ما تعرض
لمبحث من المباحث الاجمع فأوعى ولا تصدق لموقف من المواقف الا وانقادت اليه آيات
المسائل طوعاً ولا غروراً وهو تحفة طيب معضلات الفنون كشف مبهمات كل غريب مصون
صاحب التاليف المشهوره والتصانيف التي هي بسان الزمان مشكوره العالم العلامة
الدراكة الفهامة الاستاذ الاجل الشيخ عبد الملك الفتني (١) المكي المدني أطال الله النفع
بوجوده وضاعف عليه فريداً احسانه وجوده في الروض باكرته السحب الوسمية بأبهج من
بديع تأليفه ولا الوشي غمقة الصناعة الصنعانية بأبهى من حسن ترصيفه وتصنيفه فيا أيها
المتعطش الى العلوم الدينية هذه متاهل الظمان ويا أيها الباحث عن نفائس الكنوز الرصديه
هذه هي المطالب الحسان والله المستول أن ينفعهم هذا المؤلف الجليل وأن يديم على مؤلفه
مواهب الفضل الجزيل فالله يوفق جيد غزال وتم بدر كمال وحيث تم بحمد الله طبع هذا
الكتاب وتوفرت لتعميم نفعه عن الله الاسباب قلت ما داحسن وضعه ومؤرخا تمام طبعه

(١) بفتح الفاء وتشديد
التاء وكسر النون نسبة
الى فتني بفتح فـ تشديد
فـ تكون بلدة بالهند منها
جده السابغ أما المؤلف
فولده بمكة المكرمة
ومشؤ به بالدينه المنورة
على ساكنها أفضل
الصلاة والسلام

أرى الناس في الأغراض شتى المذاهب * فمن خاطب حور المعالي وخاطب
وكل امرئ يسعى لـ ~~يـ~~ ذرلاً غاية * ولا يكن بقدر النفس قدر المآرب
وما حاز فضـ ~~لـ~~ السبق غير مهذب * رأى في كنوز العلم أسنى المطالب
ذكي متى عنت اليه عويصة * تصدق لها حتى تذلل لراغب
يرنجيه صوت البراع اذا جرى * كما اهـ ~~تـ~~ رضب بين شاد وضارب
تمشيق روح العلم حر فؤاده * فلا ينشـ ~~نـ~~ في عنه بخود وكاعب
ولا كالهـ ~~مـ~~ام الفتني الذي صفت * له من فنون العلم أهني المشارب
أخواله دـ ~~دـ~~ وضاح البيان قريحه * وأكرم خـ ~~دـ~~ن للامعالي وصاحب
أفاد من التحقيق ~~كل~~ عجيبه * وأوضح منه خافيات المذاهب
اذا قال أعيان المقلدـ ~~ين~~ وكم أتى * بصدق كتاب فلـ ~~جـ~~ع الكتاب
مضى ذكره مسرى النسيم الى مدى * تنافس فيـ ~~هـ~~ كل ناج وناجب
ترقى بعـ ~~زـ~~م يوهـ ~~نـ~~م الغرآنه * يريد انخاذا الجسم بعض الركائب
تأليفـ ~~هـ~~ جاءت بأصدق شاهد * على أنه في العصر فرد المناقب
فخرج على شرح الخلاصة (٢) كي ترى * فرأى نصف العلم أسنى الغرائب
فقد شهدت عدلاً بأن مفيدها * لميراث علم الشرع أقرب عاصب
ودونك من هـ ~~ذـ~~ي المطالب درة * لها فوق تاج الدهر أعلى المراتب
أفادت من التوحيدـ ~~دـ~~خير عقيدة * ومن شعب الايمان أوفى الرغائب
فله منها بحر علم تضاءلت * لديه بحور الارض رجب العجائب
ومـ ~~ذـ~~ كملت بالحسن قلت مؤرخا * سمعت بشريف الطبع أبهى مطالب

(٢) هي خلاصة الفرائض
نظم السراجية في الميراث

﴿تقرىظ﴾ العلامة الاديب والفهامة النقيب الكاتب الماهر الشاعر الباهر الاستاذ
الفاضل الشيخ طه بن محمود قطرية الدمياطي. أحد أعيان الفضلاء المحققين بدار الطباعة العامرة
بيولاقي مصر القاهرة ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

ما خطت الاقلام ولا خطت الاقدام الى أولى من حمد الولي الجيد وما سال من الانقاس (١) سائل
ولا جال من الانقاس جائل في أعلى من شكر من وعد على شكره المزيد وما قبحت أقفال المطالب
ولا منحت أنفال الرغائب يا أحب الى الله من الصلاة على المبعوث بالتوحيد فحمدك اللهم حمد
من هديهم النسييل ونشكرك شكر من أغنيهم بشهود المدلول عن الدليل ونصلي ونسلم على
سيدنا محمد المبعوث بالحبيل المتين والميثاق الاكيد وعلى آله الذين أفلحت بهم الهدى المحج وأصحابه
الذين أفلحت بهم الهدى ما حصل على المراد المريد ﴿أما بعد﴾ فكم لله من نعم لا تحيط بها الابواب
ولا تقيط عن وجهها يد الحصر النقاب وكيف تقاس النعم بمقياس ومنها اللحظات واللفظات
والانقاس وبيننا نحن في ظل ظليل تتجاذب أطراف الحديث على ضفة النيل نقلب أبصارنا في
محاسن جواريه وزروح أرواحنا بانقاس شواربه وقد على المطبعة العلامة الامثل الذي يفخر
به الاشرع على الاول من لولم تكبر همته لم تكثر في العلم نهخته ولولم يطبع على كرم الخلائق لم
يعظم قدره بين الخلائق الكامل الذي لا ينجح الى سفساف ولا ينشئ الشيخ عبد الملك الفتني
المكي المدني أكثر الله من أمثاله في المسلمين وان كافي زمان بمثله ضنين أوفده الى مصر نشر
العلوم والاشغال عنطوقها والمفهوم وقد جاء بكاتب من محاسن تأليفه وأحسن تصنيفه سماه
المطالب الحسان في أمور الدين وشعب الايمان ساعيا في طبعه لتعميم نفعه فرأينا كتابا نقصر
العبارة عن وصف احسانه واحسان وصفه وناهيك بكتاب قصر على الكتاب والسنة فلا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلو علم الطلاب وأولو الابواب ما علمناه من فضل هذا الكتاب
لتسابقوا اليه بل تسابقوا عليه فلا يقعدك عنه مقعد أم الطالب ولا يحل بينك وبين هذه
المطالب فستعلم ان ضمنت عليه عيذك ما شملت عليه من اليسار الذي يتلاشى في جنبه قدر
الدرهم والدينار وليكن عليه تعويلك وليطل عليه اذا فاتك عويلك فجزى الله مؤلفه خيرا
وبلغه ما يرجو من مصالح الدنيا والاخرى هذا ولما راقت ما نظرت من حسنة المعلوم شفقت في
تقرىظه المنشور بالمنظوم فقلت

شفي النفس أن العقل لي خير صاحب * كرم اذا يوما تبرمت صاحبي
وأن عيادي بالزمان وأهله * كما أذم مذعور بنار الحب احب
وأن الملوك الصبيد لم يتحرروا * مع الملك من رقي الاماني الكواذب
وأن ضرورات الحياة بسيرة * على من له لاحت نجوم العواقب
وأن بني الدنيا وان فرحوا بها * فافرحوا الاجمع مع الثواب
ومن قتل الايام خيرا فضت له * بطول اغتراب وهو بين الاقارب
فأصبح لا بلوى على أحس دولا * تقرله عين بحسنة صاحب
فدع ود قوم ليس للحق منهم * ظهير ولا تركن لحسن القوالب
وجانبهم لا تولهم لئلا ين جانب * ولا تأنفن من حامل الذكر شاحب
قضى الله أن لا آمن الا بخوفه * ولا عز الا للتقى المراقب
ولا فضل الا لمرئ قال حكمته * وقام برأى في الملمات صائب
رأى العلم أولى ما يحاول مطلبها * وما العلم الا من حسان المطالب
كتاب عليه الحق قام بناؤه * ومنه اهتدى السارى بفتح الغياهب

(١) جمع نقس بكسر
النون وسكون القاف
المسداد قاموس

وقام من التوحيد حسد بالجمع التي * بهاسهلت أوعار تلك المشاعب
 صنيع الهمام الفتنى من ابتنى * له العلم فوق النجم أعلى المضارب
 ومن فارق الاوطان في طلب العلا * وكان لجيش الجهل خير مناصب
 قلل العلم أنقى حسله وارفعه * وجوب الفيا في واقحام المراعب
 يبدد ما يوعى ليجتاز ما بهي * ويحسد للآداب لالما آدب
 وكم ندبت به خطة فأجابها * بمندوب قلب منه ليس بواجب
 له في دياجي المشكلات بصيرة * تضيء بفكر منه كالنجم ثاقب
 ولو قسمت في الناس بيض خلاله * لما كان فيهم ما يرام لعائب
 جزاه الله العرش خير جزائه * وبلغه الحسنى وكل المآرب
 لقد شملتنا أهل مصر هباته * وتأليفه فينا أجل المواهب
 فهذا كتاب منه أصبح محكما * من القول لا يلقى له من مشاعب
 فعنه نخذ علمنا بركن واعتمد * عليه تجده شاهدا غير غائب
 محضته نحي اذ غدوت مؤرخا * كتاب شريف من حسان مطالب

٨٢ ١١٩ ٩٠ ٥٩٠ ٤٢٣

١٣٠٤

﴿تقریط﴾ العلامة البارع في المنظوم والمنثور عين العلماء الافاضل من دمنهور القائق في
 كل فن على الاقران الشيخ جاد علوان لزال في حفظ الملاك الديان

سجع الحمام على الغصون شجاني * وهوى الحسان الى الغرام دعاني
 فديتها محروفي أجفانها * اذا ومأت تيهاس لافه حان
 ودلالها أمر الفؤاد صباية * ونهيت به فاطاعها وعصاني
 وأجابني تلك المطالب كيف لا * ألوى الى ما تبغيه عناني
 عفا من التوحيد ألف درهم * الفتنى بغاية الاتقان
 فعذرته وعذلت لوائى وها * أنا مغرم بكما الهاذى الشان
 يا ذا النهى للطبع أرخها غما * هذى الحسان مواهب الرحمن

٥٧ ٧١٥ ١٥٠ ٥٤ ٣٢٩

١٣٠٥

﴿تقریط﴾ العلامة الاديب الشاعر والدرا كمال اريب الماهر الذى فضله أظهر من الصباح
 الافاضل أحمد افندى مفتاح لآبرج في أموره قرين النجاح

كتاب الفتنى لذى الرغائب * نلا أن الزمان به غرائب
 أبان به أمور الدين حتى * بحلا للمستضى به الغياهب
 وأيد مذهب السنن حقا * وفل بحجة حسد المشاعب
 فله مساعيه اللوائى * كست عطف الزمان برود واهب
 وحين بدا بافق الطبع بدرا * تضيء به المشارق والمغارب
 نظمت له بهفو الطبع بيتا * به التاريخ محسوى لحاسب
 كتاب مواهب الرحمن واني * بزين الطبع فى أبهى المطالب

٤٢٣ ٥٤ ٣٢٩ ٩٧ ١١٣ ٦٩ ١٨ ٩٠ ١١٣ ١١٣ ١٣٠٥

الحاشية الكبرى المسماة فيض الرحمن على المطالب الحسان
في أمور الدين وشعب الإيمان تأليف العالم العلامة
الحبر البحر الفهامة الشيخ عبد الملك
الفتنى المكي المدني حفظه الله
ونفع به المسلمين بجاه
سيدنا محمد
الأمين

قد اشتملت هذه المقدمة وحاشيتها على خلاصات وافرة من بيان العقل وعلم الاخلاق
والحواس الظاهرة والباطنة وتعريف العلم وتوضيح علم التوحيد على مذهب الامام
أبي الحسن الاشعري والامام أبي منصور الماتريدي وبيان أقسام العرض عند أهل
السنة وتحقيق برهان التطبيق لا بطلان التسلسل وتوضيح الاختيار والقضاء
والقدر والافعال الاختيارية وأحوال الآخرة وتعريفات الاحكام الشرعية
والمباحث السبعة في النية وبيان الكاثر والعاقبة الكبرى والعاقبة الصغرى

﴿ حقوق الطبع محفوظة للمؤلف فلا رخصة لاحد في طبعه ﴾

﴿ الطبعة الاولى ﴾
(بالطبعة الخيرية المنشأة بحوش عطى بحمالة)
(مصر المحمية سنة ١٣٠٥)
﴿ هجرية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم
يقول الفقير الى الله تعالى
الغنى عبد الملك بن عبد
الوهاب الفتى الحمد لله
الذى نور قلبنا بعرفته
وهذا بالاعيان * فصدقنا
بما أخبر به سيدنا محمد عن
الله تعالى مع القبول
والاذعان * ومن علينا
بالتوفيق للنطق بالشهادتين
والعمل بالاركان * جدا
يوافى نعمه ويكافئ مزيده
* ونشهد أن لا اله الا الله
وحده لا شريك له المنفرد
بالابداع والقدم * وأن
محمد عبده ورسوله الذى
حض على شعب الايمان
فظوبى لمن بها اعتصم *
صلى الله عليه وعلى آله
وصحبه فجوم الاهتداء لخير
الامم * ما أخلص عبده
تعالى وآثر توحيدده وتجيده
* وبعد فهذه المطالب
الحسان * فى أمور الدين
وشعب الايمان * انتخبنا
من الكتب المحررة
بالاتقان * فكانت فذلك
مطولا تها السديدة *
ورتبها بحسب ما تحيىته
الواهمه * على مقدمة
وخمسة مطالب وخاتمه
* رزقنا الله حسناتها
بالسعادة الدائمة * فانه ذو
الآلاء العجيبة المجيدة *
اللهم لا تحصى ثناء عليك
أنت كما أثبتت على نفسك

بسم الله الرحمن الرحيم

توحيد ذى الاحسان * أفضل جدا للسان * والصلاة والسلام على سيد عالم الامكان *
أكل مجد الانسان * وبعد فقد كنت جعت حاشية على مقدمتى المطالب الحسان * فى
أمور الدين وشعب الايمان * ثم بدا لى بعد طبعها * أن أواف عليها حاشية أكبر منها لازدياد
نفعها * فضمت اليها ما فتح الله به من فرائد الفوائد * وحذفت منها بعض الزوائد * وسميتها
مواهب الرحمن * على المطالب الحسان * نفعنى الله بها ومن طالعها من الاخوان * والمسؤل
من المهرة الايمان * أن يصلحوا سبق القلم بعد الامعان * لتطرح رحلة آثارهم المستحسنه *
بطراز الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ((قوله لخير الامم)) فى جامع الاصول لابن الاثير
أخرج الترمذى عن بريدة حديث أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة
وأربعون من سائر الامم ((قوله لغة الطاعة)) يطلق أيضا على العبادة والجزاء والحساب ويسمى
دينا لا تماندين له أى تنقاد ويسمى أيضا ملة من حيث ان الملاك عليه على الرسول وهو عليه علينا
ويسمى شرعا وشريعة من حيث ان الله شرعه لنا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم فانه هو
الشارع حقيقة والنبي شارع مجاز أى اسناد الشرع بمعنى التبيين الى الله تعالى من باب اسناد
الشئ لمن هو له وهو حقيقة عقلية لان بيان الاحكام بالقرآن والآتى به هو الله تعالى وأما اسناده
الى النبي صلى الله عليه وسلم فن باب اسناد الشئ لغير من هو له فهو مجاز عقلى لان القرآن منزل
على النبي صلى الله عليه وسلم فأسند اليه الشرع بمعنى التبيين لكونه طريقا فيه اه ملخصا من
حاشية البيجورى على الجوهرية وتقريرات الاجهورى عليها (وفى رسالة زبدة علم حال * الدين
والملة متعلقان التصديق من الاخبار والشرع متعلق بالانقياد من الاعمال ((قوله وضع)) أى
موضوع فهو مصدر بمعنى اسم المفعول أى شئ موضوع بقطع النظر عن كونه حكما أو غيره لاجل

الانراجات
فهب لنا نفعه تقر بنا اليك * بأهل محبتك وقدسك * وأسبل علينا كنفك اذا وقفنا بين يديك * وأدخلنا بجلال
وجهك الكريم فى فردوسك * للفوز برؤية جالك فانه الغاية الوحيدة * المقدمة * الدين لغة الطاعة وشرعها وضع

الانحرافات الا سببية ودخل المجاز التعريف بذكر المصدر واردة اسم المفعول لشهرته ((قوله الهى)) أى منسوب للإله وهو الله تعالى خرج به الوضع البشرى ظاهرا والافالواضع لجميع الاشياء هو الله تعالى فى الحقيقة وذلك نحو الرسوم السياسية أى القوانين التى ترجع اليها سياسة العالم كعلم اصلاح المنزل وحسن العشرة مع الاهل والاخوان والافالواضع الصناعية كالنجارة وقد كانت الحكماء يؤلفون كتباً فى سياسة الرعية واصلاح المدن فيحكم بها ملوك من لا شرع لهم فانه وان كان الخلق لكل شئ هو الله تعالى الا ان البشر لهم فى هذه كسب فلا يقال لهادين (فان قيل) يلزم على ذلك أن أحكام الفقه الاجتهادية ليست من الدين لان البشر أعنى المجتهدين لهم فيها كسب وانما منه ما ورد نصا لا خلافا فيه (يقال) لان سلم ذلك لانها موضوع الهى لا مدخل للبشر فى وضعها غاية الامر أنها تخفى علينا والمجتهدون يعانفون اظهارها فهى من الدين اه بيجورى على الجوهرية ملخصا ((قوله سائق)) أى باعث وحامل لان المكلف اذا سمع ما يترتب على فعل الواجب من الثواب وعلى فعل الحرام من العقاب انساق الى فعل الاول وترك الثانى وخرج به الوضع الالهى غير السائق كانبات الارض وامطار السماء فى المواضع غير المسكونة فانه لا يسوقنا الى شئ فلا يقال له دين ((قوله لذوى العقول السالمة)) أى لا أصحاب العقول السالمة من الكفر والمراد سائق لهم فقط وخرج به ما يسوقهم وغيرهم من الحيوانات كالافالواضع الطبيعية التى تهتدى بها الحيوانات وهى الالهامات التى تسوق الحيوانات لفعل منافعها كنسج العنكبوت واتخاذ النحل بيوتا واجتناب مضارها كنز الشاة من الذئب وغير ذلك فلا يقال لهادين اه بيجورى على الجوهرية ((قوله باختيارهم)) خرج به الافالواضع السائقة لهم لا باختيارهم كالا لام السائقة للذين رغما وكالوجدانيات كالجوع والعطش فانهم ما يسوقان الى الاكل والشرب قهرا فلا يقال لهادين اه بيجورى على الجوهرية ((قوله المحمود)) خرج به ما يسوقهم باختيارهم المذموم كحب الدنيا فانه وضع الهى يبعث لذوى العقول الى ترك الزكاة باختيارهم المذموم فلا يقال له دين اه بيجورى على الجوهرية ((قوله خير لهم بالذات)) هو السعادة الابدية كاسبائى متنا وخرج به فحوصناعة الطب والفلاحة (١) لانهم ليسوا خيرا بالذات اذ هما وسيلة لحفظ صحة الابدان الذى هو وسيلة للقيام بما يسوق الى الخير الذاتى فلا يقال لهمادين ((قوله أمور الدين أربعة)) قاله النووى أى علامات وجوده كما فى البيجورى على الجوهرية ((قوله بعقائد)) جمع عقيدة وهى ما يراد للاعتقاد كالله موجود لا لعمل بعقضاء مع اعتقاده كالصلاة واجبة (والاعتقاد هو المعنى الموجب لمن اخنص به كونه جازما بثبوت أمر لا أمر أو نفيه عنه أى ادراك (٢) أن النسبة واقعة أو ليست بواقعة ((قوله فى متعلق الحكم العقلى)) الواجب والمستحيل والجائز متعلق أقسام الحكم العقلى الذى هو ما يدرك العقل ثبوته أو نفيه من غير توقف على تكرار ولا على وضع واضح كذا فى شرح السنوسى على الصغرى وهو جار على مذهب المنطقيين من أن الحكم العقلى ادراك أن النسبة واقعة أو ليست بواقعة ويسمى حينئذ تصديقا وبطلان عندهم أيضا على المحكوم به كفى الدسوق على شرح السنوسى سواء فسرت ما بالنسبة أو بالمحكوم به فادراك النسبة كادراك وقوع وجوب القدرة لله تعالى فى ذلك القدرة واجبة لله وادراك المحكوم به كادراك الوجوب المذكور وهذا فيما يدرك العقل ثبوته وأما ما يدرك العقل نفيه فكادراك نسبة انتفاء الشريك فى قولك لا شريك لله أو ادراك ذلك الانتفاء (وقوله من غير توقف على تكرار قيد احتريزه عن الحكم العادى فانه أثبات ربط بين أمر وأمر وجودا وعدميا بواسطة التكرار كما فى الهدى على السنوسية كادراك اسهال السقمونيا للصغرى فى قولك السقمونيا مسهلة للصغرى (وقوله ولا وضع واضح قيد احتريزه عن الحكم الشرعى الذى هو أثر خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين الخ كما سببنا فى المطلب الثانى فانه متوقف على وضع الله تعالى الاحكام كادراك

الهى سائق لذوى العقول
السالمة باختيارهم المحمود
الى ما هو خير لهم بالذات
وحاصله أن الدين هو
الاحكام التى وضعها الله
تعالى الباعثة لذوى
العقول الى الخير الذاتى
وهو السعادة الابدية
أمور الدين أربعة
صحة العقد ووفاء العهد
وصدق القصد واجتناب
الحد • فحصة العقد الجزم
بعقائد أهل السنة • ووفاء
العهد امتثال الاوامر
• وصدق القصد أداء
العبادة بالنية والاخلاص
• واجتناب الحد واجتناب
النواهي

فصل

(فى متعلق الحكم العقلى)

(١) بالفتح قاموس

(٢) تفسير للاعتقاد

وجوب الصلاة في قولك الصلاة واجبة (وعرف السنو من الحكم العقلي في المقدمات بانه اثبات
 أمر لا أمر أو نفي أمر عن أمر من غير توقف الى آخر القيدين وهو جار على أن الحكم في العرف العام
 اسناد أمر الى آخر ايجاباً أو سلباً وقد اقتصرنا على الاول تبعاله في شرح الصغرى لمناسبتها العقائد
 فانها ادراك واذعان اهـ) وأقسامه الوجوب والاستحالة والجواز وقد يعبر عنه بالامكان وذلك لان
 المفهوم ان كان له حقيقة متحققة بحيث لا يسبقه ولا يلحقه العدم فهو الواجب الذاتي وذلك التحقق
 هو الوجوب وان لم يكن له حقيقة متحققة وكان عدمه واجبا لنفس المفهوم فهو المستحيل الذاتي
 وجوب العدم هو الاستحالة وان كان له حقيقة ولم يجب وجوده ولا عدمه فهو الممكن الذاتي وكونه
 له حقيقة مع عدم وجوب الوجود والعدم هو الامكان الذاتي اهـ من نظم الفرائد لمختصا (ونسب
 الحكم هنا للعقل لانه يدرك به لا بالشرع ولا العادة • أما الذي يدرك بالشرع فهو الشرعي
 كقولنا الصلاة واجبة وسببنا في بيان أقسامه في المطلب الثاني • وأما الذي يدرك بالعادة فهو
 العادي كقولنا الطعام يشبع في اثبات الوجودي للوجودي وعدم الاكل غير مشبع في عكسه
 وعدم السهر في الشتاء موجب للبرد في اثبات الوجودي للعدمي والنار مع الببل ليست محترقة في
 عكسه ((قوله الذاتي)) قيد الواجب بالذاتي لانخراج الواجب العرضي وهو الجائر الذي أخبر الشرع
 بوقوعه كإيمان مؤمن آل بس وكفر إبليس فانه من قبيل الجائر أي الممكن الذاتي لان اخبار الشرع
 على وفق العلم والعلم صفة كاشفة لا مؤثرة وسببنا في زيادة في مبحث العلم ((قوله عدمه)) أي
 نفيه ويتصور اما مبنى للفاعل فيكون لازما أي ما لا يمكن بسبب العقل جواز عدمه أو للمفعول
 فيكون متعديا أي ما لا تدرك النفس بسبب العقل جواز عدمه لكن يرد على هذا أن النفس
 قد تدرك جواز عدم الواجب لان المحال قد يتصور أي يدرك كما لو قيل لو انتفت قدرة الله تعالى لم
 يوجد شيء من العالم فان قائل ذلك متصور عدم القدرة حتى يصح أن يحكم على العالم بالعدم أي
 مخطوئه بباله من غير تصديق ويحجب بأن المراد بالتصور في التعريف التصديق أي الاعتقاد
 والاذعان وتصورا المستحيل خال عن الاذعان فلا يكون تصديقا والمعنى حيث لا تصدق
 النفس بسبب العقل بجواز عدمه (وأورد عليه أن افراد الحدود الذي هو الواجب سبعة الوجودي
 منها ذات الله وصفاته النفسية وصفات المعاني والأفعال والنبوت منها السلبية والمعنوية
 والاعتبارات القديمة كقيام القدرة بذات الله تعالى فانه أمر اعتباري الا أنه قديم كافي بتقريرات
 الاجهوري على حاشية البيجوري على السنوسية ومفهوم الحد ما لا يتصور الوجود فلا يكون
 جامعا اذ يخرج من الحدود السلبية والمعنوية والاعتبارات لانها لا وجود لها في الخارج وان كانت
 ثابتة (وأجيب بان المراد بالعدم النفي بناء على عدم ترادفهما بل النفي أخص لصدقه على المستحيلات
 والاعتبارات الاختراعية كبحر من زئبق فقط بخلاف العدم لانه يشملها ويشمل الاعتبارات
 المنتزعة من موجود خارجي ويستلزم أعمية مقابله وهو الثبوت فصار مفهوم الحد الواجب
 ما لا يتصور في العقل الا ثبوته وهو شامل للجميع ((قوله أو ما لا يقبل الانتفاء)) هذا التعريف أولى
 من الاول اذ ليس فيه ربط الواجب بالعقل فان الواجب واجب في نفسه تصور في العقل ثبوته أو لم
 يتصور وكذا يقال في أخويه ((قوله كتحيز الجرم)) أي أخذه قدرا من الفراغ فانه مادام الجرم
 موجودا يجب أن يتحيز ولذلك يسمى ذلك التحيز واجبا مقيدا أما الواجب المطلق فكذاته تعالى
 ((قوله كصفاته تعالى)) أي كالفهم مثلا لا نأجل وعز فان العقل لا يدركه الا بعد النظر والتأمل
 فيما يترتب على نفيه من المستحيلات كالدرور والتسلسل وتظيره في الوجوب النظري كون الواحد رب
 عشر الاربعين لتوقفه على مقدمتين وهما أن الواحد رب الاربعين والاربعه عشر الاربعين ((قوله
 الذاتي)) قيد الذاتي لانخراج المستحيل العرضي وهو ما أخبر الشرع بعدم وقوعه ((قوله وجوده))

الواجب الذاتي ما لا يتصور
 في العقل عدمه أو ما لا يقبل
 الانتفاء وهو قسمان
 ضروري كتحيز الجرم
 وتظري كصفاته تعالى
 والمستحيل الذاتي ما
 لا يتصور في العقل وجوده

أي ثبوته وإنما فسر الوجود بالثبوت لأن مفهوم الحد قبل التفسير ما لا يتصور إلا عدمه فيشمل
أفراد المحدود وهي بالتقريب أحد عشر وهي المثل والشريك والند والاضد والولي من الذل
والصاحبة والولد والوالد والنقائص والاتحاد والخالول ولكن تدخل الصفات السلبية والمعنوية
في المحدود لأنها غير موجودة خارجا ففسر الوجود بالثبوت الذي هو أعم لخروج الصفات المذكورة
وأعمية المفسر بالكسر تستلزم أخضية مقابلة وهو التي فصار مفهوم الحد المستحيل ما لا يتصور
في العقل إلا نفيه فتدخل تلك الأفراد في المحدود ولا تدخل الصفات المذكورة أذهى غير منفية
بل ثابتة ((قوله كشر يك للباري الخ)) فإن استحالاته إنما تدرك بعد النظر فيما يترتب على ثبوته من
الفساد ((قوله ما يصح في العقل وجوده وعدمه)) أي يصدق العقل بصلاحيته للثبوت والعدم
وزيادة الصلاحية لدفع ما يتوهم من المعية الجامعة للنقيضين بواو العطف وهو مستحيل إذا كانت
المعية بالفعل لا أن كانت بالصلاحية (ويدخل في الجائز جميع مفردات المحدود وهي ست ذاتنا
وصفاتنا النفسية كوجودنا وكالتحيز للجزم والقيام بالغير بالنسبة للعرض والسلبية والمعنوية
ككون زيد أبيض اللازم لبياضه وكون عمر عالما اللازم لعلمه وصفات المعاني والاعتبارات
الحادثة كقيام العلم بزيد فانه أمر اعتباري حادث **فائدة** الجائز يرادفه الممكن عند المتكلمين
وهو ما استوى طرفا وجوده وعدمه وأما عند المنطقيين فالممكن قسمان خاص وهو المسلوب الضرورة
عن الجانبين أي الجانب المخالف للحكم وجانب الحكم وهو المراد في الجائز وعام وهو المسلوب
الضرورة عن الجانب المخالف وهو ما لا يمنع وقوعه فيدخل فيه الواجب والجائز العقليان ويخرج
عنه المستحيل العقلي **الفرق بين الامكان العام والامكان الخاص**

مثلا إذا قلنا الإنسان كاتب بالامكان العام كان معناه أن سلب الكتابة غير ضروري فيصدق بكون
الكتابة للإنسان جائزة أو واجبة وإذا قيل الله موجود بالامكان العام كان معناه أن عدم وجوده
غير ضروري فيصدق بكون الوجود واجبا أو جائزا يمكن قد قام الدليل على وجوبه وإذا قيل زيد
موجود بالامكان الخاص كان معناه أن كذا من وجوده وعدم وجوده ليس ضروريا أه دسوق
على شرح السنوسي على الصغرى ((قوله كاتبا العاصي)) فإن العقل قد يشكر ابتداء جواز هذا
بل يتصور استحالاته لكن بعد النظر في أن الأفعال كلها بالنسبة إليه تعالى سواء لا نفع له في طاعة
ولا ضرر يلحقه من معصية لا ينكر ذلك لأن الله تعالى المالك المطلق الحكيم في فعله في ملكه ما يشاء
على وفق ما اقتضته حكمته لا يستل عما يفعله ((قوله في المعرفة)) هي الجزم المطابق للواقع عن دليل
أو ضرورة لكن المراد في العقائد الجزم عن دليل ولوجليا وسيأتي بيانه أذ مسائلها نظرية فلا تنأى
فيها الضرورة **التقليد والجهل المركب والظن والوهم والشك**

والجزم أن كان لا عن دليل وكان صحيحا بأن طابق الواقع فهو التقليد وان كان فاسدا فهو الجهل
المركب وغير الجزم إما أن يكون راجحة وهو الظن أو مجرد حجية وهو الوهم أو مساواة وهو الشك
((قوله يجب عقلا)) بمعنى أن هذا الوجوب متحقق في نفس الأمر بإيجاب الله تعالى ومدرك بالعقل
بخلق الله تعالى العلم بعد توجهه ومبين به حسنه قبل ورود الخطاب من الشارع ولا يتوقف على بيان
منه **الحسن والقبح**

وهذا بناء على أن الأمور به لا بد من حسنه عقلا عند الماتر يديه بمعنى ما يترتب على فعله المدح في
العاجل والثواب في الآجل وعكسه بعكسه وأما عند الأشعرية فالحسن والقبح إنما يدركان
بالشرع وليس النزاع في الحسن والقبح بمعنى ما كان صفة كمال كالعلم ونقص كالجهل أو ما وافق
الغرض كالخالو وما خالفه كالمراد بالعقل يدرك ذلك بالاتفاق وليكون العقل مبينا للحسن قبل ورود
الخطاب قال الماتر يديه أنه تعالى لو لم يبعث للناس الرسل لو جب عليهم معرفته تعالى بالعقل فانها

أو ما لا يقبل الثبوت وهو
قسمان ضروري تكالوا الجرم
عن الحركة والسكون
وتطرى كشر يك للباري
تعالى الله عنده والجائز
ما يصح في العقل وجوده
وعدمه أو ما يقبل الثبوت
والانتفاء وهو قسمان
ضروري كحركة الجرم
أو سكونه وتطرى كاتبا
العاصي

فصل في المعرفة
يجب عقلا عند الماتر يديه

تحصيل به لوضوحها • كما حصلت لأصحاب الكهف فقالوا ربنا رب السموات والأرض إن ندعوك من
دونه الها ولورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى فإنه رغب عن عبادة الأوثان وطلب الدين فتنصر في
الجاهلية قبل أن يبعث الدين النصرانية ولزيد بن عمرو بن نفيل وهو أبو سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرة
ولعامر بن الطرب العدواني وقيس بن عاصم التميمي وصفوان بن أبي أمية الكوفي وزهير بن أبي سلمى
كافي الزرقاني على المواهب لا يعني أن العقل مثبت للوجوب بناء على التحسين العقلي كما قالت
المعتزلة فإن العقل عندهم حاكم أما عندنا فالعقل في الكل أي فيما أدرك جهة حسنة قبل ورود
الشرع وفيما لم يدرك هو الشارع لا العقل وإن كان مينا لحسنه في البعض الذي يتوقف عليه
الشرع كعرفة الله تعالى والنظر في معجزاته ولو كان ثبوتها بالشرع لمكان بنص موجب والنص إنما
يوجب عند المكلف إذا ثبت صدق ناقله عنده وهو أن ثبت بالعقل ثبت المطلوب وإن ثبت بالنص
لزم الدور أو التسلسل وهما باطلان فثبت أنه مدرك لحسنه بالعقل كافي مرآة الأصول لمختصا
﴿ تنبيه ﴾ قال اللقاني في شرح الجوهرية لكن بعد ورود الشرع بذلك فالوجوب به اتفاقا اه وفيه
أنه لو كان كذلك لما بقي الاختلاف فيمن نشأ في دار الحرب أو شافق جبيل أو جزيرة في البحر ﴿ قوله ﴾
مكلف التكليف الزام ما فيه كلفة من الأوامر والنواهي

﴿ العقل ﴾

﴿ قوله ما قل ﴾ العقل في العرف العام يقال لهمة الفطرة الأولى في الإنسان فيكون حسنة أنه قوة بها
التمييز بين الأمور الحميدة والحسنة • ويقال لما يكتب به الإنسان من التجارب من الأحكام
الكلية فيكون حسنة أنه معان مجمعة في الذهن تكون مقدمات يستنبط بها المصالح والأغراض
• ويقال للحالة الأدبية وحده هيئة محودة للإنسان في حركاته وسكناته وكلامه واختياره ﴿ وفي ﴾
اصطلاح أهل المعقول ينقسم إلى نظري وعملي • فالعقل النظري قوة للنفس بها اكتساب العلوم
النظريات أمام الضروريات أو من النظريات المنتهية إليها وله أربع مراتب فإن النفس في مبدأ
الفطرة خالية عن العلوم قابلة لها وتسمى قوتها في هذه المرتبة عقلا هيولانيا وهو بمنزلة استعداد
الطفل للكتابة مثلا ونسب إلى الهيولى لأنها خالصة في حد ذاتها عن الصورة • ثم إذا أدركت
الضروريات أي المبادئ مع ما يتوقف عليه الاستخراج منها واستعدت لتحصيل النظريات سميت
عقلا بالملكة لحصول ملكة الانتقال كاستعداد الأبي لتعلم الكتابة • ثم إذا أدركت النظريات
وحصل لها القدرة على استحضارها متى شاءت من غير تجشم كسب جديد سميت عقلا بالفعل لشدة
قربه من الفعل كاستعداد القادر على الكتابة حال كونه غير مبتليس بها وله أن يكتب متى شاء • وإذا
كانت النظريات حاضرة عندها مشاهدة لها سميت عقلا مستفادا كتلبس القادر على الكتابة بها
وهذه المرتبة تكاد أن لا توجد في البشر ومناط التكليف هو المرتبة الثانية • والعقل العملي قوة
للنفس هي مبدأ تحرر بالقوة الشوقية إلى ما يختار من الجزئيات من أجل غاية معلومة أو مظنونة
أو موهومة اه من مرآة الأصول ورسالة الحدود لابن سينا ﴿ تنبيه ﴾ لم يشترط في السنوسية
أهلية النظر فقال الدسوقي في حاشيته على شرح السنوسي سكت عن شرط أهلية النظر نظرا
إلى أن الواجب هو الدليل الجلي وهو متيسر لكل أحد اه وسيأتي ما يخالفه ﴿ قوله بالغ ﴾ حيث
ثبت أن العقل ليس بحاكم بل هو مبین الحسنة في البعض فهو غير معتبر بكل الاعتبار فلا يكلف
بالإيمان الصبي العاقل عند مشايخ الحنفية كاجي زيد الدبوسي وفخر الإسلام على البردوي
وشمس الأئمة السرخسي وكذا من لم تبلغه الدعوة قبل مضي زمان التجربة وهو مبدء يتمكن فيها
العاقل من الاستدلال على معرفة الله تعالى ودرك العوايق وهي متفاوتة بحسب تفاوت الأشخاص
ليكن سيأتي في فصل أهل الفترة أن العمر الذي أعذر الله فيه إلى العبد ستون سنة فان مضت

على كل مكلف أي عاقل
بالغ معرفة ما يجب في حق
مولا بأجل وعز وما يستحيل
وما يجوز

تلك المسئلة ولم يؤمن بخلاف النار وغير مهدر كل الاهداف في اعتبار ايمان صبي ما قل وكفره اذا اعتقد
سواء وصف اولاً ولا يكلف بعد البلوغ مؤمناً بتجديد ايمانه وترتد امر اهقه ووضعت الكفر قتيبين
من زوجها وقال أبو منصور يكلف الصبي بالايمان اه ملخصاً من المرقاة وشرحها مرآة
الاصول وعليه فيحمل قوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة وعد منهم الصبي حتى يحتلم على
الشرائع دون المعرفة ((قوله بقدر الطاقة البشرية)) أي معرفته بلوازمه الخارجية فانها يحصل
بها تميز ذاته تعالى اذ الطاقة البشرية لا تفي بمعرفة كنهه قال تعالى ولا يحيطون به علماً أي لان ذاته
تعالى غير متصورة بالبداهة وغير قابلة للتحديد لان الحدي يكون للمركب والتركيب منتف عنه
تعالى * وأما الرسم فهو لا يفيد الحقيقة بل يميز المرسوم عما عداه ((قوله لتوقف شكر المنعم
عليها)) أي على المعرفة فان شكر المنعم واجب على المنعم عليه عقلاً والمعرفة مقدمة منه ومقدمة
الواجب المطلق العقلي واجبة عقلاً ((قوله في التفصيل)) هو كالصفات المشهورة من النفسية
والمعنوية وصفات المعاني والاجالي ككالاته تعالى

الدليل

((قوله بدليل)) الدليل قد يقال على ما يمكن التوصل به صحيح النظر فيه الى حكم كالعالم لوجود الصانع
وهو اصطلاح الاصوليين والتوصل هو الاستدلال والنظر هو التفكير فيه من جهة دلالاته وهي
الامر الذي بواسطته ينتقل الذهن من الدليل الى المدلول (وقد يقال على المقدمتين المرتبتين اللتين
يستلزمان لذاتهما قولاً آخر وهو اصطلاح المنطقيين (وهو الفكر أي حركة النفس في المعقولات
بواسطة المتصورة المسماة في حال تركيب المعقولات بالمفكرة التي هي احدى الحواس الخمس
الباطنة مبتدئة من المقدمات المشعورية ومنتهية الى مطالب نظري وسمي أي بيان الحواس
الباطنة في الشعبة الثامنة والستين * وقيد في المعقولات للاحتراز عن حركة النفس في المحسوسات
فانه يسمى تخيلاً كما في البيجوري على الجوهرية (فاذا قيل مثلاً العالم حادث وكل حادث فله صانع فالعالم
هو الدليل عند الاصوليين لان نفس المقدمتين المرتبتين وثبوت الصانع هو المدلول * وكون العالم
بحيث يفيد النظر فيه العلم بثبوت الصانع هو الدلالة * وحدوث العالم الذي هو سبب الاحتياج الى
الصانع هو جهة الدلالة اه من شرح المقاصد بتصرف ((قوله عقلي)) أي لتبعية المعرفة ((قوله
جاليا)) بضم الجيم وسكون الميم نسبة للجملة كافي الدسوقي على شرح السنوسي على الصغرى أي
يكتفي في الوجوب العيني بالمعرفة الحاصلة من الدلالة ولو اجالية على ما أشير اليه بقوله تعالى ولئن
سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله كافي شرح المقاصد (وقال السنوسي في شرح
الصغرى المراد بالدليل الذي تجب معرفته على جميع المكلفين هو الدليل الجلي الذي يحصل به العلم
واطمئناناً بقاؤنا الايمان أي المعرفة والادعان والقبول ولا شأن به غير بعيد حصوله لمعظم الأمة
فيما قبل آخر الزمان فلا تشترط معرفة النظر على طريق المتكلمين من تحرير الأدلة وترتيبها ودفع الشبه
الواردة عليها بل ولا القدرة على التعبير عما حصل في القلب من الدليل الجلي اه ملخصاً ((قوله كالحاصل
للعوام)) فان النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين أقرروا العوام وهم الأكثر على ايمانهم مع عدم
الاستفسار عن الدلائل على الصانع وصفاته اذ غاية مجهودهم تكليفهم بالافرا باللسان والانقياد
لاحكام الشرع ليكونوا على ايمانهم على السلام على الجوهرية غاية الامر انهم يبركته
صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين وقرب الزمان كانوا مستغنين بالدلائل الاجالية عن ترتيب
المقدمات وتمهيد الدلائل على الوجه الذي ينطبق على القواعد المسدونة حيث لم تكن الشبه
متطرفة على عقائدهم (حكى الاصمعي قال نرجعت يوماً من الجامع بالبصرة فيمنعنا انافي سبكه اذ
لقيني أعرابي على قعوده متقلداً سيفه وفي يده قوس فسلم على وقال من الرجل فقلت من بني أصم

بقدر الطاقة البشرية
لتوقف شكر المنعم
عليها وجوباً عينياً في
العيني وهو معرفة كل
عقيدة يلزم معرفتها
تفصيلاً في التفصيل
واجباً في الاجالي بدليل
عقلي ولو جلياً وهو المعجوز
عن تقريره وحل شبهه
كالحاصل للعوام أو بدليل

فقال ومن ابن جئت فقلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن قال أول الرحمن كلام يتلى فقلت نعم قال
 اتل علي شيئا منه فقلت تأدب وأبرك فعودك وانزل واسمع وانت جالس فأناخ بعيره وجلس فقرأت
 سورة الذاريات حتى انتهيت الى قوله تعالى وفي الارض آيات للموقنين وفي انفسكم أفلا تبصرون
 فقال صدق الرحمن البعرة تدل على البعير وأثر الاقدام على المسير فسماء ذات ابراج وأرض ذات فجاج
 وبحر ذو أمواج ألا تدل على اللطيف الخبير فلما قرأت وفي السماء رزقكم وما توعدون قال يا أصمعي
 ناشدتك الله أهذا من كلام الرحمن فقلت نعم فقال حسبك ثم قام الى بعيره فخره وفرق لجه على من
 أقبل وأدبر ثم كسر سيفه وقوسه وجعلهما تحت الرمل وقال واويلاه رزقي في السماء وأنا أطلبه في
 الارض ليس هذا الرأي ثم هام على وجهه في البرية فلما قدمت بغداد حكيت الواقعة للرشيدي فأعجب
 بها فلما كان العام القابل جاني معه الى الحج فبينما نحن في الطواف وإذا شاب جذب طرف رداي
 فالتفت اليه فاذا هو صاحبي الاعرابي فقال اتل علي كلام الرحمن فقرأت سورة الذاريات فلما قرأت
 وفي السماء رزقكم وما توعدون قال صدق الرحمن وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فلما قرأت فورب السماء
 والارض انه لخلق مثل ما انكم تنطقون قال من أغضب الجليل حتى حلت علم يصدقوه حتى الجأوه
 على اليمين والله ما احتجت الى شيء الا وجدته حاضرا ثم شقق شهقة وخر مغشيا عليه فخرسته فاذا هو
 ميت فاخذ أمير المؤمنين في أمره وصلى عليه ودفنه بنفسه اهـ سمعته على شرح عبد السلام
 على الجوهرة ((قوله نقلي عقلي)) قيد النقلي بالعقلي لانه لو لم تكن سلسلة صدق الخبرين الى من
 يعلم صدقه بالعقل لزم الدور والتسلسل (ومن حصر الدليل في العقلي والنقلي أراد بالنقلي
 ما يتوقف شيء من مقدماته القرينية أو البعيدة على النقل (ومن ثلث القسمة الى عقلي ونقلي
 ومركب منهما أراد بالنقلي ما جميع مقدماته القرينية نقليه كما في شرح المقاصد للسعدي)) قوله على
 قول من الخ)) من أسباب المعرفة خبر الرسول المؤيد بالمجزة فانه يوجب العلم بالاستدلال العقلي
 سواء كان فيما لا يتوقف على دليل عقلي كالسمع أو فيما يتوقف عليه كالقدرة للقطع بأن من أظهر
 الله على يده المجزة تصديقه في دعوى الرسالة كان صادقا فيما أتى به من الاحكام والعلم الثابت به
 يضاهي الثابت بالضرورة في التيقن أي عدم احتمال النقيض والثبات أي عدم احتمال الزوال
 بتشكيك المشكك

نقلي عقلي بأن يبنى
 اعتقاده على قول من
 عرفت رسالته بالمجزة
 تواترا لحديث طلب العلم
 فريضة على كل مسلم وكفايتها
 في الكفاية وهو معرفة
 ما ذكره دليل عقلي تفصيلي
 وهو المقدور على تقريره
 وحمل شبهه كالحاصل
 للعلماء

دلالة المجزة

وذلك لان دلالة المجزة على الصدق عادية ولا تنافي بين العادة والقطع بالشئ لانه يتحقق معها أي
 يكون الشئ مقطوعا به بحسب العادة مع جواز تخلفه عقلا وقيل دلالة وضعية وقيل عقلية اهـ
 من شرح العقائد النسفية للسعد وحاشية الشرفاوي على الهدى ملخصا ((قوله تواترا)) التواتر
 يوجب العلم الضروري بالاكتساب كما في العقائد النسفية (وفي نظم الفرائد لشيخ زاده ذهب مشايخ
 الحنفية الى أن الدلائل العقلية بعضها يقيد بالقطع والجزم كما في التوضيح للعلامة صدر الشريعة
 وفصول البدائع واشارات المرام (وقال مسجعي زاده في رسالة الاختلاف بين المتكلمين لا يلزم في
 كون الشخص مستدلا أن يبنى كل مسألة من مسائل الاصول الدينية مثل وجود الصانع
 ووجودانيته وحدوث العالم على دليلها العقلي بل يكفي في ذلك أن يبينه على قول من عرفت رسالته
 تواترا أو مشاهدة ((قوله طلب العلم الخ)) أخرجه ابن عدي والبيهقي عن أنس والطبراني في الصغير
 والطيب عن الحسين بن علي والطبراني في الاوسط عن ابن عباس وتمام عن ابن عمر والطبراني في
 الكبير عن ابن مسعود كما في الجامع الصغير ((قوله بدليل تفصيلي الخ)) أما في التفصيلي فكما سيأتي
 وأما في الاجمالي فكان تقول ان الله تعالى قال ولو أن ما في الارض من شجرة أفلام والبحر عوده من
 بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله وكل من كان كذلك فكما لا تنهاه (وأياضا قال تعالى كل يوم
 هو في شأن أي أمور يبدىها ولا يتبدىها ومن ذلك في الدنيا من تعلقات صفات الافعال الخلق فان

أعضاء وجه الانسان كالعينين والانف والحاجبين والقم والحدين لها مواضع مخصوصة فانت ترى الحكيم المطلق سبحانه وتعالى يخصص كل منها بموضع ومع ذلك عيز كل عن الاخر بحيث لا يتلبس أحد بغيره ولو لا ذلك لما عرف الالباء أبناءهم ولا الزوجات أزواجهن وبالعكس وأما في الاستخارة فان الباري جل وعز يخلق نعيم الجنان السرمدي ويمد أهلها بالحياة الدائمة مدد اامتواصلا وذلك ثابت باخبار الرسل الذين ثبت صدقهم بالمعجزة تواترا (ثم بعد اطلاعتك على ماسياتي في أدلة التفصيل لا تجزع عن حل ما عسى أن يورده دهرى متعسف أو طبعى متفلسف من الشبه الواهية نسأل الله العافية) (قوله ولا بد من اعتبار مطابقتها للكتاب والسنة الخ) قال ملا علي قارى في شرح الفقه الاكبر ثم العقائد يجب ان تؤخذ من الشرع الذي هو الاصل وان كانت مما يستقل فيه العقل فان علم ثبوت الصانع وقدرته لا يتوقف من حيث ذاته على الكتاب والسنة لكنه يتوقف عليهم ما من حيث الاعتداده لان هذه المباحث اذا لم تعتبر مطابقتها للكتاب والسنة كانت بمنزلة العلم الالهى للفلاسفة فيثبت ذلك لا عبرة بها على ما ذكره المحققون اه وقال عبد السلام في شرحه على الجوهرية وهذا العلم يبحث فيه عن ذات الله وصفاته وأحوال الممكنات في المبدأ والمعاد على قانون الاسلام قال شارحه السهيمى بحثا جاريا على قانون الاسلام أى أصوله من الكتاب والسنة والاجماع والمعقول الذى لا يخالفها (قوله وعرفت جهة الدلالة) هى الحدوث أو الامكان أو هما معا كما سيأتى توضيحه في برهان الوجود (قوله وكذا يجب الخ) أى ويجب على المكلف كذا يعنى كالوجوب السابق في كونه بالعقل لأن الافراد المتعلقة بهم مثل الافراد التى في حقه تعالى ولذا أقدم لفظ مثل اشارة الى أن الواجب في حق الرسل غير الواجب في حقه تعالى وكذا المستحيل والباطل ولو أسقطها اتوهم أنه عينه (قوله في حق الرسل) سكت عن الانبياء نظرا الى أن جميع الاحكام الالهية التى من جملتها وجوب العصمة عقلا واستحالة ضدها كذلك خاص بالرسول وأما الانبياء غير الرسل وكذا الملائكة قائما ثبتت لهم العصمة من اخبار الرسل عن الله تعالى (قوله فتجب المعرفة شرعا) أى لو روى الشرع بذلك كقوله تعالى فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحى الارض بعد موتها فلا يدركه العقل قبل ورود الخطاب اذهو آلة فهم الخطاب

التفكير

ولما زلت ان في خلق السموات والارض الآية قال عليه الصلاة والسلام ويل لمن لا كهاتين طبعه ولم يتفكر فيها كفى شرح المواقف للسيد (وفي الجامع الكبير للجلال السيوطى حديث ويل لمن قرأ هذه الآية ثم لم يتفكر فيها يعنى ان في خلق السموات أخرجه الدليل عن عائشة فقد أوعد على ترك التفكير في دلائل المعرفة فهو واجب اذ لا وعيد على ترك غير الواجب (وحيث ان النظر والفكر مترادفان جاء في الآية النظر وفي الحديث التفكير (وفي الجامع الصغير حديث تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تقدرون قدره أخرجه أبو الشيخ عن ابن عباس وهو على مراتب في السهيمى عن المقداد بن الاسود قال دخلت على أبي هريرة فسمعتنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكروا ساعة خير من عبادة سنة ثم دخلت على ابن عباس فسمعتنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكروا ساعة خير من عبادة سبع سنين ثم دخلت على أبى بكر فسمعتنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفكروا ساعة خير من عبادة سبعين سنة قال المقداد فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بما قالوا فقال صدقوا ثم قال ادعهم الى قدعوتهم فقال لابي هريرة كيف تفكر لك قال في قوله تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية أتى يستدلون بذلك على قدرة خالقها قال تفكر لك خير من عبادة سنة ثم سألت ابن عباس عن تفكره فقال تفكرى في الموت وهول المطلاع قال تفكر لك خير من عبادة سبع سنين ثم قال لابي بكر كيف

ولا بد من اعتبار مطابقتها
للكتاب والسنة
والا كان بمنزلة الالهى
للفلاسفة فاذا قيل ما
الدليل على وجوده تعالى
فقلت العالم وعرفت جهة
الدلالة وقدرت على حل
شبهه فهو دليل تفصيلي
وان لم تعرفها أو عرفت ما لم
تقدر على حل الشبه فهو
جملى (وكذا يجب عليه
مثل ذلك في حق الرسل
عليهم الصلاة والسلام
(وأما عند الاشعرية
فتجب المعرفة شرعا
وشرطا في المكلف

تفكرنا قال تفكرى في النار وفي أهوالها وأقول يا رب اجعلني يوم القيامة من العظم (١) بحال تملأ
النار مني حتى يصداق وعيدك ولا تذهب أمة محمد صلى الله عليه وسلم في النار فقال تفكرنا خير من
عبادة سبعين سنة ثم قال أرأف أمي بأمتي أبو بكر اه (قوله بلوغ الدعوة الخ) قال البيجوري
في حاشية الجوهرة والتحقيق كما نقله العلامة الملوى عن الابي (أبي عبد الله محمد بن خلف
المالكي التونسي) في شرح مسلم خلافا للنووي أنه لا بد من بلوغ دعوة الرسول الذي أرسل اليهم
(قوله كوجوده تعالى) أي وقدمه وبقائه الى غير ذلك من صفات السالوب وبعض صفات المعاني
الا أنه اختلف في الوحدة والاصح أن دليلها عقلي وانما خصصوا النظر بالاستدلال العقلي
في تلك الصفات لانهم قالوا الاستدلال بالادلة النقلية لصارت متوقفة عليه والدليل النقلية
متوقفة على ثبوت الرسالة وثبوت الرسالة متوقفة على المعجزة والفرض ان المعجزة متوقفة على
هذه الصفات فلزم من الاستدلال بالادلة النقلية توقف الصفات على المعجزة المتوقفة على تلك
الصفات وهذا دور كافي حاشية البيجوري على الجوهرة (ورد بأن الجهة منفكة لاختلاف
التوقفين فان توقف الصفات على المعجزة توقف علم بمعنى أن الصفات تعلم من الادلة النقلية
الموقوفة على ثبوت الرسالة الموقوف على المعجزة وتوقف المعجزة على الصفات توقف وجود معنى
أن المعجزة لا توجد الا لمن اتصف بتلك الصفات ومتى انفكت الجهة فلا دور اه من تقريرات
الاجهوري عليها (قوله كسمعه تعالى) الكاف تمثيلية لادخال كلامه تعالى وبقية السجعات
كالخسر والنشر (قوله من كانوا الخ) انما اقتصر على ذلك لانه لا تتأق الفترة بمعنى عدم ارسال
الرسول عند الماتريدي رسالة الرسول كما أنها لقومه رسالة حقيقة كذلك هي لمن وجدوا بين
زمانه وزمان من بعده رسالة حكما (قوله من لم يرسل اليهم الخ) صادق بما اذا لم يدركوا رسولا
أو أدركوا ولم يرسل اليهم وفي حاشية البيجوري على الجوهرة والتحقيق كما نقله العلامة الملوى عن
الابي في شرح مسلم انه لا بد من بلوغ دعوة الرسول الذي أرسل اليهم فالذهب الحق أن أهل الفترة
وهم من كانوا بين أزمنة الرسل أو في زمن الرسول الذي لم يرسل اليهم ناجون وان بدلوا وغيروا
وعبدوا الاصنام اه وفي الامير على عبد السلام على الجوهرة الحق أن أهل الفترة ناجون
وأطلق الاثمة ولو بدلوا وغيروا وعبدوا الاصنام وفيه بعد نقل كلام الابي المتقدم مانصه فالعرب
القدماء الذين أدركوا عيسى من أهل الفترة على المعتمد لانه لم يرسل لهم وانما أرسل لبني اسرائيل
وكذا يعطى حكم أهل الفترة من بني اسرائيل من لم يدرك نبيا ونشأ بعد تغيير الانجيل بحيث لم يبلغه
الشرع الصحيح لان بلغه ولو بعد موت عيسى بناء على أن شرع الانبياء السابقين لا ينسخ الا بعيسى
نبي آخر لا يعجز الموت اه وفي الشرفاوي على الهدى على السنوسية وقالت الاشاعرة الرسول
في الآية محمول على حقيقة ولا يكتفى بأول رسول بل لا بد من كل رسول بالنسبة الى أمة في حياته
والذي رجحه بعض مشايخنا الشافعية أن أهل الفترة ناجون وان غيروا وبدلوا وعبدوا الاوثان
لعذرهم ويعطيهم الله تعالى منازل من جنات الاختصاص لا من جنات الاعمال لعدم عملهم كالمجاهدين
الذين لا أعمال لهم وهم من لم تبلغهم دعوة النبي السابق ولم يرسل اليهم النبي اللاحق كمن بين
موسى وعيسى من بني اسرائيل ومن بين اسمعيل ومحمد صلى الله عليه وسلم من العرب فان انبياء
بني اسرائيل لم يؤمروا بدعاء العرب الى الله تعالى ولم يرسل اليهم بعد اسمعيل رسول الانبياء صلى الله
عليه وسلم واسمعيل انتهت رسالته بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص
نبينا صلى الله عليه وسلم اه (قات) يرد خالد بن سنان العبسي فانه رسول (٢) من ولد اسمعيل وقد
أدركت بنته زمن النبي صلى الله عليه وسلم روى عن ابن عباس ان نارا ظهرت بالبادية بين مكة
والمدينة في الفترة فسمتها العرب (بدا) باسم مكانها وهو بالفصح والقصر وادقرب أيلة من ساحل البحر

بلوغ الدعوة من الرسول
الذي أرسل اليه
• ونخصوا النظر
بالاستدلال العقلي فيما
توقفت عليه المعجزة من
الصفات كوجوده تعالى
وبالاستدلال النقلية في غير
ذلك كسمعه تعالى وبصره
فصل في أهل الفترة
هم عند الماتريدي من
كانوا بين أزمنة الرسل ولم
يدركوا رسولا (وعند
الاشعرية من لم يرسل اليهم
رسول بخصوصهم بناء
على اختصاص دعوة كل
رسول بأمة ويترتب على
كون وجوب المعرفة عقليا
عدم نجاتهم وكذا من لم
تبلغه الدعوة

(١) بكسر ففتح اه
(٢) الذين تصدوا بالبيان
أسماء الرسل الثلاثة
والثلاثة عشر قد عدوه
فيهم

قال كثير عزة وأنت التي حبيت شغباً (١) إلى بدا • إلى وأوطاني بلاد سواهما
حلت بهم - - - - - حلة ثم حلة • بهذا فطاب الواديان كلاهما

وكادت طائفة من العرب أن تعبدوها مضاهاة للمعبوس فقام خالد بن سنان وأخذ عصاه واقحم النار
بضربها حتى أطفأها الله عز وجل ثم قال اني ميت فاذا حال الحول فارصدوا قبري فاذا رأيتم عنده
غير افاقتلوه وانبدشوا قبري فاني أحدثكم بكل شيء هو كائن فمات ورصدوه اذ حال الحول فرأوا العير
فقتلوه وأرادوا نبشوه فنعهم بنوه وقالوا لا نسمي بني المنبوش قال عليه الصلاة والسلام لو نبشوه
لا خبرهم بشأني وشأن هذه الامة وما يكون فيها اه من أنباء الانبياء للقضاء على ملخصا بزيادة من
مهمهم ياقوت وشواهد المغنى للسيوطي ((قوله كن نشأ في دار الحرب)) كذا في مرآة الاصول في
الركن الثاني من المقصد الثاني والكاف لا دخل من نشأ في أطراف العمران كشاهق جبل أو خربة
في البحر ((قوله أولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكروا كذا في مرآة الاصول وابن
جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي في شعب الایمان عن ابن عباس
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة قيل أين أبناء الستين وهو العمر الذي قال الله
(فيه) أولم نعمركم ما يتذكرفيه من تذكروا كذا في مرآة الاصول وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني
وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أعذر الله إلى امرئ أخر عمره حتى بلغ ستين سنة (وأخرج عبد بن حميد والطبراني
والرويانى والرامهرمزى في الامثال والحاكم وابن مردويه عن سهل بن سعد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا بلغ العبد ستين سنة فقد أعذر الله اليه في العمر (وأخرج عبد بن حميد وابن
أبي حاتم عن قتادة في قوله وجاءكم النذير قال احتج عليهم بالغمر والرسول • وما موصولة كافي
القسطلاني عن الزجاج • وفي تفسير النسي يجوز أن تكون ما نكرة موصوفة أي تعميرا (وفي
الجلالين وقتنا) يتذكرفيه من تذكروا وهو متناول لكل عمر يمكن فيه المنكف من اصلاح شأنه وان
قصر الا أن التوبيخ في المتناول أعظم اه (وأخرج الطبراني في الاوسط بسند صحيح عن ابن عباس
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بعث الله نبيا إلى قوم فقبضه الا جعل بعده فترة يلا من
تلك الفترة جهنم كذا في البدور والسافرة للجلال السيوطي (وأخرج الترمذي عن عمران بن حصين
أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أتت عليه يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم إلى
قوله ولكنه عذاب الله شديد وهو في سفر قال أتدرون أي يوم ذاك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك
يوم يقول الله لا آدم بعث النار قال يارب وما بعث النار قال تسع مائة وتسع وتسعون إلى النار
وواحد إلى الجنة فأنشأ المسلمون يكون فقال النبي صلى الله عليه وسلم قاربوا وسددوا فأنهم لم تكن
نبوة قط (٢) الا كان بين يديها جاهلية فتم أخذ العدة من الجاهلية فان تمت والا كملت من المنافقين
وما مثلكم والامم الا كمثل الرقة في ذراع الدابة وكالشامة في جنب البعير الحديث اه من جامع
الاصول لابن الاثير (وفي رد المحتار من مات قبل مضي مدة يمكنه فيها التأمل ولم يعتقد ايمانا ولا
كفرا فلا عقاب عليه بخلاف ما اذا اعتقد كفرا أو مات بعد المدة غير معتقدا شيئا ((قوله بناء على أنه
تبقى رسالة الرسول الخ)) في حاشية البيجوري على كفاية العوام قواه النووي وعزاه بعضهم
للماتريدي • وفي الشرقاوي على الهدى قال الماتريدي الدعوة لا تشترط بعد أول رسول فيكفي
في التكليف بالعقائد عندهم بعثة أول رسول وهو آدم عليه السلام • وتقدم عن الامير قول بان
شرع الانبياء السابقين لا ينسخ الا بمجيء نبي آخر لا بمجرد الموت • وفي الزرقاني على المواهب ان
النووي كن وافقه يكتفي في وجوب الايمان على كل أحد بلوغه دعوة من قبله من الرسل وان لم
يكن من سلالته ((قوله وان من أمة الخ)) لولم نقل ببقاء دعوة الرسول بعد وفاته إلى مجيئ الرسول

مكن نشأ في دار الحرب اذا
عمر وامة أمكنهم فيها
التذكروا لم يتذكروا بأن
غفلوا عن الله تعالى أو
عبدوا الاوثان لقوله
تعالى في جواب كفار
جهنم لما طلبوا الخروج
أولم نعمركم ما يتذكرفيه
من تذكروا كذا في النذير
وعلى كون وجوب المعرفة
شرعا بنجاتهم وان عبدوا
الاصنام لقوله تعالى وما
كنامعدين حتى نبعث
رسولا بحمل البعث
والرسول على الحقيقيين
فالبعث الحقيقي كونه في
الدنيا والرسول الحقيقي
المباشر (وذهب الماتريدي
إلى أن في الآية تأويلا
أما في البعث بحمله على
ما يعي الحقيقي والحكمي
فالاول إلى الذين أدركوا
رسولا والثاني إلى الذين
كانوا بين زمنه وزمن الذي
بعده بناء على أنه يبق
رسالة الرسول بعد وفاته إلى
مجيئ الذي بعده ليتحقق قوله
تعالى ولقد بعثنا في كل أمة
رسولا • وان من أمة الا
خلافها نذير واما في الرسول
بحمله على ما يعي رسول البشر
في الدنيا ورسول الملائكة في
الآخرة فقد ورد أن الله
تعالى يرسل اليهم يوم القيامة

(١) بفتح الشين وسكون
الغين المعجزة بين ضبعة
خلف وادي القرى كانت
للزهرى وبها قبره

(٢) نبوة بضم النون وتشديد الواو وكلمت بتشديد الميم ومثلكم كمثل بفتح الميم والتاء والرقعة بفتح الراء

الذي بعده وأثبتنا أمة بالانذار كمن وجدوا بين أزمنة الرسل ولم يرسل إليهم رسول بخصوصهم للزم
 الأخبار بغير الواقع في هاتين الآيتين وذلك محال (قال الخازن في تفسيره فان قلت كم من أمة في
 الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يخل أي لم يعض فيها نذير قلت اذا كانت آثار النذارة باقية
 لم يخل من نذير الا أن تدرس وحين اندرست آثار رسالة عيسى عليه السلام بعث الله محمدا صلى الله
 عليه وسلم وآثار نذارته باقية الى يوم القيامة لانه لا نبى بعده وقال ابن عطية في قوله تعالى وان من
 أمة الا خلا فيها نذير معناه ان دعوة الله قد عمت جميع الخلق وان كان فيهم من لم تباشره النذارة
 فهو ممن بلغته الدعوة لان آدم بعث الى بيده ثم لم ينقطع النذارة الى وقت محمد صلى الله عليه وسلم
 والآية التي تضمنت ان قريش لم يأتهم نذير معناه نذير مباشر وانظر الى قولهم ما معناه هذا في الملة
 الاثرة فانه يفهم انهم معجوه في الملة الاولى وليس مراد المتكلمين بأهل الفترة انه توجد أمة لم تعلم
 أن في الارض دعوة الى عبادة الله تعالى اه شرفاوى على الهدى ملخصا

امتحان أهل الفترة

((قوله للامتحان)) أي امتحان الذين عاشوا في غفلة عن الخلق والذين عبدوا الاوثان ممن لم تصرح
 الاجاديت بتعذيبهم كعمرو بن لحي ففي صحيح البخاري حديث رآيت عمرو بن لحي يجر قصبة في النار
 اه وهو أول من سن للعرب عبادة الاصنام وبجرا البيرة وسبب السائبة ووصل الوصيلة وحى
 الحامى (ثم الذين يتحنون هم الذين مضى عليهم مدة أمكنهم فيها التذكرة ولم يتذكروا أما من مات
 قبلها ولم يعتقد ايمانا ولا كفرا فلا عقاب عليه كما في رد المحتار وفي الاصابة للحافظ بن حجر ورد من
 عدة طرق أنهم يتحنون يوم القيامة والمصحح منها ثلاثة (الاول) حديث الاسود بن سريع وأبي
 هريرة مع امر فوعا أربعة يتحنون يوم القيامة رجل أصم لا يسمع شيئا ورجل أحرق ورجل هرم ورجل
 مات في فترة * فاما الاصم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أسمع شيئا * وأما الاحرق فيقول رب لقد جاء
 الاسلام واصبيان يحذقوني بالبعر * وأما الهرم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما أعقل شيئا * وأما
 الذي مات في الفترة فيقول رب ما أتاني لك رسول فبدأ خدم وائبة فمضيتهم ليطيعني فيرسل إليهم أن ادخلوا
 النار فن دخلها كانت عليه برداوسلاما ومن لم يدخلها سحب إليها أخرجه أحمد وابن راهويه في
 مسنديهما وابن حبان والبيهقي في كتاب الاعتقاد وصححه اه وذكره الزرقاني على المواهب
 والسبوطى في الجامع الكبير بزيادة وأخرجه أبو نعيم في المعرفة والضياء المقدسية في المختارة
 (الثاني) حديث أبي هريرة موقوف فاوله حكم الرفع لان مثله لا يقال من قبل الراى قال اذا كان يوم
 القيامة جمع الله أهل الفترة والمعنوه والاصم والابكم والشيوخ الذين لم يدركوا الاسلام ثم أرسل
 إليهم رسلا أن ادخلوا النار فيقولون كيف ولم تأت رسول قال وأيم الله (١) لو دخلوها لكانت عليهم
 برداوسلاما ثم يرسل إليهم فيطيعه من يريد أن يطيعه ثم قال أبو هريرة اقروا ان شئتم وما كنا معذبين
 حتى نبعث رسولا ففهم أن الرسول في الآية أعظم من رسل الانبياء والرسول المبعوث إليهم يوم القيامة
 أن ادخلوا النار أخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر في تفاسيرهم واسناده على
 شرط الشيخين اه وذكره الزرقاني في شرح المواهب (الثالث) حديث ثوبان عتيق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مر فوعا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة جاء أهل الجاهلية
 يحملون أوثانهم على ظهورهم فيسألهم ربهم فيقولون ربنا لم يرسل اليك رسولا ولم يأتك أمر ولو
 أرسلت اليك رسولا لساك أطوع عبادك فيقول لهم ربهم أرايتم ان أمر تكلم بأمر أطيعوني فيه
 فيقولون نعم فبدأ على ذلك موافقهم فيرسل إليهم أن ادخلوا النار فينطلقون حتى اذا رأوها
 فرقوا (فرعوا) ورجعوا فقالوا ربنا فرقنا منها ولا نستطيع أن ندخلها فيقول ادخلوها دأخرين
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو دخلوها أول مرة كانت عليهم برداوسلاما رواه البزار والحاكم في

ملك لا امتحان أن ادخلوا
 النار فن أطاع كانت عليه
 برداوسلاما ومن عصى
 سحب إليها

(١) أيم الله وأيم الله اسم
 وضع للقسمة والتقدير أيم
 الله قسمي كما في القاموس

المستدرك وقال صحيح على شرط الشيخين اه سحيمى (قوله أو باستعارته للعقل) أى بعد تشبيهه
بالرسول بجامع الهداية فى كل (قوله أى المتروك الخ) أى وما كأمعدين بترك الواجبات
الشرعية حتى نبعث رسولا ولا يلزم من ذلك نفي التعذيب بترك الواجبات العقلية كفى شرح
العقائد النسفية للسعد (قوله بحمله على الاستئصال الخ) أى وما كنا مستأصلين فى الدنيا الذين
لم يؤمنوا حتى نبعث رسولا لدلالة سياقها على الاستئصال فى الدنيا وهو قوله تعالى وإذا أردنا أن
نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا كقوم نوح وقوم هود كفى
التبصرة (قوله لم أزل أنقل الخ) رواه أبو نعيم عن ابن عباس كفى الزرقاني على المواهب (قوله
بعثت الخ) رواه البخارى عن أبي هريرة مر فوعا وهو مع مقدمة من حديث آخر يتج ايمانهم وهو
ما أخرجه عبد الرزاق وابن المنذر بسند صحيح على شرط الشيخين عن علي قال لم يرل على وجه الدهر
سبعة مسلمون فصاعدوا فلولا ذلك هلكت الأرض ومن عليها قال الفخر الرازى وأجداده صلى الله
عليه وسلم منهم والا كان غيرهم خيرا منهم وهو باطل لمخالفته حديث البخارى أو يكونوا خيرا من
غيرهم وهم على الشرك وهذا باطل أيضا لقوله تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك فنعين ائمتهم خير
أهل زمانهم وائمتهم مسلمون غير مشركين (ويؤيده ما روى أبو تمام فى فوائده عن ابن عمر أنه صلى الله
عليه وسلم قال إذا كان يوم القيامة شفعت لآبى وأبى الحديث والشفاعة لا تكون الا للموحدين
(وقال السنومى والتلمسانى محشى الشفاء لم يتقدم لوالديه صلى الله عليه وسلم شرك وكانا مسلمين اه
ملخصا من المواهب وشرحها للزرقاني (فان قيل) ان آزر من أجداده صلى الله عليه وسلم لانه أبو
ابراهيم الخليل عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام وقد ثبت بالنص انه كان يعبد الاصنام فقد
نقض به الدليل (يقال) يدفع ذلك بأنه ليس أبى ابراهيم بل هو عمه فلم يكن جد النبي صلى الله عليه وسلم
وانما أخبر الله تعالى بأن ابراهيم دعا بالاب لان عادة العرب أن تدعو العم بالاب واسم أبيه تارخ براء
مهملة مفتوحة وخاء موحدة أو حاء مهملة ويؤيده كفى تفسير الرازى قول أبناء يعقوب نعبدا الهك
واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق فسماهم اسمعيل أبى يعقوب مع انه كان عماله وقال عليه الصلاة
والسلام ردوا على أبى يعنى العباس (قوله وآمن الخ) نص عليه القرطبي والشعراني ويؤيده
ما أخرجه ابن عساكر وابن سعد عن ابن عباس انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترجو لآبى
طالب قال كل الخير أرجو من ربى (فان قيل) الطاعة لا تنفع بعد الموت (يقال) لان سلم ذلك كيف
وقد ورد فى الحديث انه ترجى كفة سياآت عاق بصحيفة فيها كلمة أفى فيؤمر به الى النار فيذهب به اليها
ثم يطلب أن يرتقى الى الله تعالى فيرد فيقول الهى رأيت أبى سائرا الى النار واذا لا بدنى منها وكنت عاقا
له فضعف على عذابى وأنقذه منها فيضج الله تعالى ويقول عفتة فى الدنيا وبررتة فى الآخرة خذ
بيد أبىك وانطما الى الجنة وسيأتى فى فصل الميزان فقد نفع الطاعة بعد الموت يوم القيامة
فبالأولى قبله وبهذا بطلت شبهة المانعين (قوله فالخذر من أذيتة صلى الله عليه وسلم) أى لقوله
تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا ولقوله
صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات وفى رواية لا تسبوا الاحياء بسب الاموات
وأخرج الطبرانى وابن منبده والبيهقى وابن عاصم بالفاظ متقاربة ان بنت أبى لهب لما هاجرت
الى المدينة قيل لها ان تغنى عنك هجرتك أنت بنت حطب النار فذكرت ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فاشتد غضبه ثم قال على المنبر ما بال أقوام يؤذونى فى نسبي وذوى رحى ألا ومن آذى
نسبي وذوى رحى فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله اه من الصواعق لابن حجر الهيتمى (قوله
أول واجب الخ) اشتهر أنه اختلف فى أول واجب عند الاشعرية فعند أبى الحسن هو معرفة الله
تعالى وعند الاسفراينى النظر الموصل اليها واختار امام الحرمين انه القصد الى النظر والخلاف

أو باستعارته للعقل واما
فى المعذب عليه أى المتروك
من الواجبات بحملها
على الشرعية واما فى
التعذيب بحمله على
الاستئصال فى الدنيا

إيمان آباء النبي صلى الله
عليه وسلم

(ويستثنى منهم آباء النبي
صلى الله عليه وسلم لخديث
لم أزل أنقل من أصلاب
الطاهرين الى أرحام
الطاهرات وحديث بعثت
من خير قرون بنى آدم قرنا
فقرنا حتى كنت فى القرن
الذى كنت فيه فلو كانوا
مشركين لما وصفوا
بالطهارة والخيرية قال
تعالى اغما المشركون نجس
ولعبد مؤمن خير من مشرك

إيمان أبى طالب
وأبو طالب أحياء الله تعالى
وآمن بالمصطفى فالخذر
من أذيتة صلى الله عليه
وسلم

فصل فى أول واجب
أول واجب على المكلف
قصد عند الاشعرية

لفظي اذ لو أريد أول واجب قصدا فهو المعرفة وان أريد أول واجب وسيلة قريبة فهو النظر وان
أريد أول واجب وسيلة بعيدة فهو القصد الى النظر فلذا قيد الوجوب هنا بكونه قصدا وفيما بعد
بكونه وسيلة قريبة وبعيدة لحل الخلاف ((قوله معرفة الله تعالى)) أي لكونها الاصل وسائر
الواجبات انما وجبت لتحصيلها أو تكميلها كما في شرح المواقف قال تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون أي ليعرفون كما في كتب التفسير ((وفي الحديث القدسي كنت كثر انمخفيا
فاحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف وفي مختصر القشيرية للشيخ علي المرصني عن القائم بن
محمد عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان دعامة البيت أساسه ودعامة الدين المعرفة بالله
والعقل القامع اه من حاشية ارشاد المرید للعدوي والمراد معرفة صفاته وسائر أحكام الألوهية كما
في حاشية البيجوري على الجوهرية وقال الامير علي شرح عبد السلام على الجوهرية وان أحكام
الرسول لتكونهم وسائط كاحكام المرسل أي في وجوب المعرفة أولا لان القصد ان العقائد أول
الواجبات وان اختلف ترتيبها بتقديم معرفة الله تعالى على معرفة الرسول في تنبيه في الدسوقي على
شرح السنوسي على الصغري ان قيل على ان الايمان حديث النفس لا يصح أن تكون المعرفة
أول واجب قصدا بل هو الايمان يقال المعرفة قصدا بالنسبة للنظر وان كانت وسيلة بالنسبة للايمان
الذي هو حديث النفس كما سيأتي

معرفة الله تعالى ووسيلة
قريبة النظر الموصل اليها
ووسيلة بعيدة القصد
الى النظر (وأما عند
الماتريدية

في النظر

والنظر هو الفكر وقد تقدم تعريفه في فصل المعرفة (والاستدلال أربعة أقسام • الاستدلال
بالسبب على مسببه كالاستدلال بمس النار على احراقها • والاستدلال بالمسبب على سببه
كالاستدلال بالطرق على مس النار ومنه الاستدلال بالاثرة على المؤثر • والاستدلال باحد مسببي
سبب واحد على المسبب الآخر كالاستدلال بغليان الماء في اناء على النار على حرارته فان غليانه
وحرارته مسببان عن سبب واحد وهي مجاورة النار • والاستدلال باحد المتلازمين على الآخر
كالاستدلال بوجوب كونه تعالى عالما على وجوب قيام العلم به فهذا النوع الثاني يصلحان لمعرفة
سبحانه وتعالى دون الاول والثالث لانه تعالى لا سبب له كما في شرح الشيخ عليش على كبرى السنوسي
((قوله الموصل اليها)) أي الذي من شأنه الايصال اليها فن كان فيه أهلية وأمكنه زمان يقع فيه
النظر التام والتوصل الى معرفة الله تعالى وأعرض كان عاصيا ومن أمكنه زمان يسع بعض النظر
فان شرع في ذلك البعض بلا تأخير واختار منه المنية قبل انقضاء النظر وحصول المعرفة فلا عصيان
وأما اذا لم يشرع فيه بل أخره بلا عذرومات فالأظهر عصيانه بالتقصير وان تبين عدم اتساع الزمان
لتحصيل الواجب كالمراة في رمضان تصبح مفطرة لا لعذروهي طاهرة ثم تحيض في يومها ذلك فانها
عاصية وان ظهر أنها لم يمكنها اتمام الصوم كما في المواقف وشرحها للسيد الجرجاني ((قوله القصد الى
النظر)) أي لان النظر فعل اختياري مسبوق بالقصد أي توجيه القلب الى النظر بقطع العلائق
المنافية له كالكبر والحسد والبغض للعلماء الداعين الى الله تعالى ويسمى ذلك أول هداية الله للعبد
كما قاله السنوسي في شرح الكبرى اه يجوز على كفاية العوام وسيأتي في مطلب النية بيان
مراتب القصد ((قوله وأما عند الماتريدية الخ)) في الدرا المختار في أول كتاب الطهارة مانصه والصلاة
تالية للايمان قال محشيه صاحب رد المختار أي نصا كقوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون
الصلاة ويكديت بنى الاسلام على خمس بحره وفلا غالبان أول واجب بعد الايمان في الغالب فعل
الصلاة لسرعة أسبابها بخلاف الزكاة والصوم والحج • ووجوب الان أول ما وجب الشهادتان ثم
الصلاة ثم الزكاة كما صرح به ابن حجر في شرح الأربعين اه وقال القشاشي في منظومته
وبعد فاعلم أي المرید • أول واجب له تريد

توحيد مولانا الاله الازلي • خالق كل عامل والعمل

((قوله الغزالي)) قال في الاحياء في الباب الثاني من كتاب العلم فاذا بلغ العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلا فأول ما يجب عليه تعلم كتي الشهادة وفهم معناها ما أي قول لا اله الا الله محمد رسول الله وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة بل يكفيه أن يصدق به ويعتقد جزما من غير اختلاج ريب واضطراب نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسمع من غير برهان اذ قد اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اجلاق العرب بالتصديق والاقرار من غير تعليم دليل اه وتقدم في فصل المعرفة ما يناسبه وأصل ذلك ما في صحيح البخاري في كتاب التوحيد لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل قال له انك تقدم على قوم من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم الي أن يوحدوا الله تعالى الحديث • وحديث أمّرت أن أقابل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله أخرجه البخاري ومسلم ((قوله مطابقة واستلزاما)) المطابق هو الأول كما يؤخذ من القاموس والاستلزامي البواني كافي السنوسية (وقال الدهلوي في حجة الله البالغة اعلم ان للتوحيد أربع مراتب احداها حصر وجوب الوجود فيه تعالى فلا يكون وجود غيره واجبا والثانية حصر خالق العرش والسموات والارض وسائر الجواهر فيه تعالى والثالثة حصر تدبير السموات والارض وما بينهما فيه تعالى والرابعة انه لا يستحق غيره تعالى العبادة اه وعليه فالتقدير في خبر الكلمة المشرفة لا اله مستحق العبادة وواجب الوجود وخالق الكائنات ومديرها الا الله تعالى (فان قيل) ان الاله في الواقع واحد وهو الله فما المنفي وما المثبت على كون الاستثناء متصلا (يقال) المنفي ليس منصبيا على حقيقة الاله بمعنى الذات الا قدس جل وعلا بل بمعنى الواجب الوجود المستحق للعبادة ولا شأن لهذا المعنى كل أي يقبل بحسب ادراك معناه المجرد عن دليل الوحدة ان يصدق على أفراد على سبيل الفرض فالمنفي من تلك الحقيقة الافراد ان فرضية والمثبت منها فرد واحد وهو الله تعالى والاسم المعظم بعد حرف الاستثناء ليس هو بمعنى الاله المنفي بل هو جزئي علم على ذات مولانا جل وعز لا يقبل معناه التعمد لاذنه ولا خارجا كما في شرح السنوسي على الصغرى وحاشية السوقي عليه ملخصا (ولهذا يلاحظ المتكلم بالكلمة المشرفة ثبوت الله تعالى ويحكم بالنفي على جميع أفراد الاله غير المستثنى لانه لو جعله شاملا للمستثنى لكفر بقوله الا الله فرينة على ما أراده أولا قاله البيجوري في شرح الكلمة المشرفة

في الاستثناء

أما عند الحنفية فلان الاستثناء تكلم بالباقي بعد الثبوت لان الحكم في الكلام المشتمل على الاستثناء واحد عند الحنفية وأما عند الشافعية فلان حكم المستثنى داخل في حكم المستثنى منه بحسب المفهوم خارج عنه في الارادة (ومن ثم لم يناقض آخر الكلام أوله (فان قيل) كيف يكون واحدا وقد أجمع أهل اللغة على ان الاستثناء من النفي اثبات ومن الاثبات نفي والنفي والاثبات حكمان مختلفان فيكون في الكلام المشتمل على الاستثناء حكمان كما قال الشافعي لا حكم واحد (يقال) ان ذلك الاجماع معارض باجماع آخر من أهل اللغة على ان الاستثناء تكلم بالباقي بعد الثبوت والتوفيق بين الاجماعين انه تكلم بالباقي بعد الثبوت بوضعه وانه نفي واثبات بإشارته بحسب خصوصية المقام لعدم ذكر النفي والاثبات قصدا بل لازما من كونه كالغاية المنهية للوجود بعدم وبالعكس في ذلك المقام خاصة اه مفاعيل التحقيق (واعلم ان القصص في الكلمة المشرفة من قبيل قصص الصفح على الموصوف أي قصص صفة الألوهية على ذات الله تعالى بمعنى تخصيص الألوهية بالله تعالى وسلمها عن غيره بطريق النفي والاستثناء وهو قصص قلب بالنظر لمن يعتقد الألوهية غير الله كعبدة النجوم وقصر أفراد بالنظر لمن

والغزالي فأول واجب
الاقرار بالشهادتين وقد
تضمنت الاولى التوحيد
بمحصر استحقاق المعبودية
وجوب الوجود وخالقية
الكائنات وتديرها فيه
تعالى وتضمنت أيضا
اتصافه تعالى بصفاته
النفسية والاثباتية والمعاني
والمعنوية والتكوين
والحكمة وتنزيهه تعالى
عن اضدادها مطابقة
واستلزاما وتضمنت الثانية
الاقرار برسالة محمد صلى
الله عليه وسلم ويلزمه
تصديقه في كل ما جاء به
عن الله تعالى
فصل في التقليد

يعتقد التعدد كاهل التثليث وقصر تعيين المترددين (وعند بعضهم تقدير الخبر معبود بحق فيكون
 ما عداه من معبودات المشركين معبودا بالباطل * وأورد عليه ان المعبودية بحق لا تفيد وجوب
 الوجود له تعالى مع انه مقصود من الحكمة المشرفة * وأجيب بأنها تستلزم ذلك عقلا اذا المتصف
 بهذه الصفة لا يكون الا كذلك (وعند بعضهم تقديره موجود * وأورد عليه من جهتين * الاولى انه
 يجعل الحكمة المشرفة قاصرة على نفي وجود غير الله ولا تفيد في إمكان ذلك الغير * الثانية أن
 نفي وجود غير الله من الآلهة لا يلزم منه عدم تلك الآلهة لان نفي الوجود أعم من العدم لصدق نفي
 الوجود بالعدم وبالواسطة بينهما وبين الوجود على القول بالاحوال واذا كان أعم فيجمل كون
 الآلهة من الواسطة فالاولى تقدير الخبر ثابت اذ به تنفي الواسطة (وأجيب بأن نفي الوجود عن
 غيره من الآلهة يستلزم نفي إمكان ألوهيتها اذ من لم يوجد في زمان لا يمكن ألوهيته لان الألوهية
 ووجوب الوجود متلازمان يلزمه أيضا نفي أن يكون غيره ثابتا لان الاله لا يكون الا موجودا
 وقد انتفى وجود الغير (وعند بعضهم تقديره ممكن * وأورد عليه انه يجعل الحكمة المشرفة قاصرة
 على نفي الامكان عن غيره ولا تفيد ثبوت الوجود له تعالى * وأجيب بأن نفي إمكان غيره يستلزم
 وجوده تعالى بالعرف الشرعي وتحمل ألفاظ الشارع على المعاني الشرعية لا اللغوية كما في مفاتيح
 التحقيق (وعند بعضهم موجود ممكن * واستبعد بأن الحذف خلاف الأصل فينبغي أن يحترز عن
 كثرته * وأجيب بأن المحذوفات اذا كانت لوازم فاللزومية تقتضيها (وذهب الفخر الرازي الى
 عدم التقدير لخصوصه من الاشكالات الواردة على التقادير (واعترض بأن فيه خرقا لاجماع النحاة
 لانهم يقولون لا بد من الخبر * ورد بأن النسبة لا تتوقف على الخبر بل وان تكون لا بمعنى الفعل أي
 انتفى الاله الا الله اه من حاشية الدسوقي على شرح السنوسي على الصغرى ملخصا بزيادة (قوله
 التقليد الاخذ بقول الغير الخ) كذا عرف في حاشية البيجوري على الجوهرية والمراد بالدليل عند
 المتأريدي ما يعم العقلي والنقلي العقلي وعند الاشعرية العقلي فقط ونسباً ما يترتب على ذلك (قوله
 غير معصوم) قيد بذلك لانه محل الاتفاق بين الاشعرية والمتأريدي بخلاف ما اذا كان معصوما فان
 في الاخذ بقوله خلافا هل هو تقليد أولا كما سيأتي التصريح به (قوله جزمافويا) أي بحيث لو رجع
 المقلد بالفح لم يرجع المقلد بالكسر كما حققه السبكي قال البيجوري في حاشية الجوهرية وعلى هذا
 يحتمل القول بكفاية التقليد في كفاية ذلك في الاحكام الدنيوية فيمنع كبح وراث من المسلمين ويرثونه
 ويدفن في مقابرهم وفي الاحكام الاخرية أيضا فلا يخالف في النار ان دخلها وماله الى الجنة * أما
 الشاك والظان فتفق على عدم صحة ايمانهم عند الله تعالى وأما بالنظر لاحكام الدنيا فالقرار كاف
 اه ملخصا (وفي نظم الفرائد لشيخ زاده ذهب جمهور مشايخ الحنفية الى أن من اعتقد اركان
 الدين تقليدا كالتوحيد والنبوة وغيرهما يصح ايمانه (قوله الا انه عاص بترك النظر الخ) صرح
 بذلك مسجى زاده في رسالة الاختلاف بين المتكلمين وقال خضر بك في منظومته

وللمقلد ايمان يثاب به * لكنه آثم بترك ايمان

أي في الدليل الجلي أوفى النقلي العقلي بجهل أن ما قلده فيه معلوم من الدين بالضرورة (وعزى
 للاشعرى القول بعدم صحة ايمان المقلد أي لقوله تعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا
 ومن اتبعني والبصيرة معرفة الحق بدليله فن لم يكن على بصيرة في عقيدته لم يكن متبعا للنبي صلى الله
 عليه وسلم لم عملا بقتضى عكس النقيض الموافق فلا يكون مؤمنا كما في شرح كبرى السنوسي للشيخ
 عايش وعكس النقيض الموافق هو جعل نقيض الجزء الثاني جزءا أول ونقيض الجزء الاول ثانيا
 مع بقاء الكيف والصدق بحالهما فالاصل متبوع النبي صلى الله عليه وسلم من كان على بصيرة في
 عقيدته وعكس نقيضه الموافق من لم يكن على بصيرة في عقيدته لم يكن متبعا الخ (وللمتأريدي

التقليد الاخذ بقول الغير
 من غير أن يعرف دليله كن
 نشأ في دار الحرب فأخبره
 غير معصوم بما يفترض
 عليه اعتقاده فصدقه
 بتوكل تدبر و ايمان المقاد
 صحيح ان كان جازما بما قلده
 فيه جزمافويا الا انه عاص
 بترك النظر

الترديد في منع مقدمة الدليل قائلان أن يريد بالدليل الدليل العقلي الصريح فالصغرى غير مسلمة وان أراد به النقل العقلي فالتقريب ممنوع لان من بنى اعتقاده عليه عارف الا أن عبد القادر البغدادي من أصحاب الاشعرى قال ان مراده من عدم صحة ايمان المقلد هو عدم صحته كاملا لا عدم صحته رأسا كما في رسالة مسجى زاده * لكن قال القشيري ان القول بعدم صحة ايمان المقلد عند الاشعرى مكذب عليه ولم يوجد في كتبه * وحكى الاعمدي (٣) في الابكار اتفاق أصحاب أبي الحسن على انتفاء كفر المقلد وان ليس للجمهور الا القول بعصيان بترك النظران قرر عليه مع اتفاقهم على صحة ايمانه أي بناء على ان النظر واجب وجوب الفروع وانه لا يعرف القول بعدم صحة ايمان المقلد الا لابي هاشم الجبائي من المعتزلة أي بناء على ان النظر واجب وجوب الاصول اه من شرح الجوهرية لناظمها الشيخ ابراهيم اللقاني (وفي شرح عبد السلام على الجوهرية الخلاف انما هو فيمن نشأ على شاطئ جبل مثلاً ولم يتفكر في خلق السموات والارض فأخبره غير معصوم بما يترض عليه اعتقاده فصدقه فيما أخبره به من غير تفكير ولا تدبر وليس الخلاف فيمن نشأ في ديار الاسلام من الامصار والقرى والنجارى وتواتر عندهم حال النبي صلى الله عليه وسلم وما أتى به من المعجزات ولا في الذين يتفكرون في خلق السموات والارض فانهم كلهم من أهل النظر والاستدلال اه وقد تبين في ذلك العلامة السعد في شرح المقاصد ((قوله ان كان فيه أهليته)) في حاشية البيجوري على الجوهرية الحق الذي عليه المعول من الاقوال في المقلد الا كتفاء بالتقليد مع العصيان ان كان فيه أهلية النظر والا فلا عصيان اه

حكم العوام عند المتريدين

((قوله قال أبو منصور المتريدي العوام عارفون بالخ)) أي الذين نشأوا بين المسلمين وتواتر عندهم حال النبي صلى الله عليه وسلم أو تفكروا في ملكوت السموات والارض أما من لم يحصل لهم التواتر ولا التفكر مع كونهم نشأوا بين المسلمين فليسوا بعارفين ولذلك قال عبد السلام فالعوام والعيبد والنسوان والخدم مكلفون بمعرفة العقائد من الأدلة متى كان فيهم أهلية فهمها والا كفاهم التقليد من غير عصيان بعدم معرفة الأدلة ((قوله حفظ العقائد التي علمت من الدين بالضرورة)) أي بحيث صارت يعلمها العامة من غير احتياج الى نظر واستدلال كوحدة الصانع ((قوله ليس بتقليد)) أي لان العقائد المشهورة قد تحررت وبنيت على الأدلة العقلية والنقلية وانعقد عليها الاجماع فتواترها يوجب العلم الضروري بالاكتساب بأن يقال هذا خبر قوم لا يتصور تواترهم على الكذب وكل خبر هذا شأنه فهو صادق وفي كفاية العوام والشرقاوى على الهدى نبيه شيخ الاسلام زكريا على أن اتباع الغير فيما علم من الدين بالضرورة لا يسمى تقليدا اه (قلت) ومن ثم توجد العقائد في بعض كتب المتريدين مرتبة بالأدلة كالفقه الاكبر والعقائد النسفية ومنظومة بدء الامالى ((قوله عدم الخوف الخ)) ذكر هذا الشرط في شرح عبد السلام على الجوهرية وانما يشترط ذلك المتريدين لاعتبارهم الدليل العقلي وهو لا يخشى فيه ذلك ((قوله لا يكون الخبر طريقا الخ)) نقله السنوسي في شرح الصغرى قال محشيه الدسوقي أي الكتاب والسنة هذا فيما عدا السمع والبصر والكلام ولو ازمها من كل ما يتوقف عليه المعجزة الدالة على صدق الرسول كالقدرة والارادة أما تلك فان طريق العلم بها الخبر وعمل ذلك بان العلم به تعالى يتوقف حينئذ على العلم بان هذا الخبر خبره تعالى والعلم بان هذا الخبر خبره يتوقف على العلم به تعالى فكل من العلمين متوقف على الآخر وهذا دور اه وفي نظم الفرائد لشيخ زاده ذهب المشايخ من الاشعرية الى ان الأدلة النقلية لا تفيد القطع واليقين بل تفيد الظن كما هو المصرح به في شرح المواقف للعلامة السيد وشارات المرام اه * تنبيه * المراد بالاشعرية هنا غير امام الحرميين فانه حقق في البرهان ان

ان كان فيه أهليته ووسعه وقت لذلك وللاكتفاء بالدليل الجبلى قال أبو منصور المتريدي العوام عارفون برسم وحاصل لهم من النظر العقلي القدر الكافي فان فطرهم جبلت على توحيد الصانع وقدمه وحدوث ما سواه وان عجزوا عن التعبير عنه باصطلاح المتكلمين ولا اعتبار المتريدين بالدليل العقلي قالوا حفظ العقائد التي علمت من الدين بالضرورة ليس بتقليد واشترط الاشعرية للنظر زيادة على الأهلية ووسع الوقت عدم الخوف بالخوض فيه من الوقوع في الشبهة والضلال ولا اعتبارهم الدليل العقلي فقط قالوا لا يكون الخبر طريقا الى العلم به تعالى وحفظ العقائد

(٣) الاعمدي هو أبو الحسن علي بن محمد بن سالم الثعالبي الاعمدي ولد بآمد سنة ٥٥١ وكان حنبلي المذهب تفقه ببغداد على نصر بن قيسان الحنبلي ثم انتقل الى مذهب الشافعي وله أبكار الافكار في الكلام ونوفى بدمشق سنة ٦٣٠ كما في طبقات الفقهاء لقاضي صفدا العثماني

التقليد الاخذ بقول غير معصوم من غير حجة وعليه فالأخذ بقوله عليه الصلاة والسلام ليس
بتقليد كما في شرح الجوهرية لناظمها اللقاني وغير الامام ابن عرفة فإنه قال في الشامل التقليد اعتقاد
جازم لقول غير معصوم فخرج اعتقاد قول الرسول كما في شرح الكبري للشيخ عlish ((قوله بدون
معرفة أدلتها تقليد)) قال الشيخ الفضالي في كفاية العوام من حفظ العقائد بدون معرفة أدلتها
مقلد وقال الشيخ البيجوري في حاشية الجوهرية عند قول الناظم وبعد فالعلم باصل الدين الاصح ان
من حفظ العقائد بالتقليد مؤمن عاصي والحاصل ان المقلد عند الاشعري هو الذي أخذ بقول
الغير ولم يعرف دليله ولم يتفكر في خلق السموات والارض فلم يبين الاصول الدينية على أدلتها
العقلية ولو اجمالا لم يكن لم يعرف ان دليل وجوده تعالى هذه المخلوقات أما ان عرف ذلك (١) ولو عجز
عن جهة دلالتها أهى امكانها أم حدوثها أم همامها وبالأولى عجزه حينئذ عن التقرير بالترتيب عليها
وعجزه أيضا عن حل الشبهة الواردة عليه فهو عارف اجمالا لما أنه يحصل له في الجلة الظمأنينة بمقائد
الايان لما عنده من الجزم والاذعان بحيث لا يقول قلبه فيها إلا أدري سمعت الناس يقولون شيئا
فقلته لا ان سمع شخصا يقول الله صانع للعالم ودليل ذلك حدوث العالم فقلده ولم يعرف حدوثه فإنه
مقلد في الدليل كالمدلول الذي هو صفة صانعيته تعالى للعالم وكذا لو قلد في دليل الوحدةانية مثلا
وهو أنه لو كان ثان في الألوهية لفسدت السموات والارض ولم يعرف هذا الفساد فهو مقلد في
الدليل كما أنه مقلد في المدلول الذي هو صفة الوحدةانية اه من حاشية الشرفاوي على الهدى
وشرح السنوسي على الصغرى وحاشيته للدسوقي ملخصا (وهذا الفساد هو عدم وجودهما وأما
جهته فهي امكان الاختلاف بين المفروض وجودهما وعلى ذلك بني برهان التمانع)) والمقلد عند
الماتريدي هو الذي أخذ بقول الغير ولم يعرف دليله ولم يتواتر عنده حال النبي صلى الله عليه وسلم
وما أتى به من المعجزات ولم يتفكر في خلق السموات والارض وغرة الخلاف تظهر فيمن اعتقد مثل
قولنا الله واحد وصانع للعالم والعالم حادث وعلم ان ذلك حق لكنه لم يبين حقيقتها على أدلتها العقلية
بل بناها على انها قول من عرفت رسالته بالمعجزة تواتر من القرآن والحديث فهو من أهل النظر
عند الماتريدي ومن أهل التقليد عند الاشعري كما في رسالة مسجى زاده وعما ذكره علم ان الأخذ
بمذهب أبي الحسن الاشعري عند الاشعرية ليس بتقليد ان اطالع الأخذ على دليله بنفسه أو بتعليم
اذ التعلیم انما هو اعادة للعقل بالارشاد الى المقدمات كخبر جماعة برؤية الهلال فان صدقوه من غير
معانينة كانوا مقلدين وان ارشدهم بعلامة حتى عاينوه كانوا عارفين ((قوله شرط كمال)) اختار ابن
أبي جرة والفشيري وابن رشد أن النظر ليس بشرط في صحة الايمان بل ليس بواجب أصلا وانما هو
من شروط الكمال كما في شرح السنوسي على الصغرى قال محشيه الدسوقي أي مندوب وكما في شرح
عبد السلام على الجوهرية قال شارحه السحيمي فيكون النظر مستحبا وقال الغزالي في الاحياء في
الفصل الاول من الكتاب الثاني ما ذكرناه من ترجحة العقيدة ينبغي ان يقدم الى الصبي في أول
نشوته ليحفظه حفظا ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئا فشيئا فابتدأه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد
والايقان والتصديق وذلك مما يحصل في الصبي من غير برهان ولا بد من تقويته وإثباته في نفسه
حتى يترسخ ولا يتزلزل وليس الطريق في ذلك ان يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشتغل بتلاوة القرآن
وتفسيره وقراءة الحديث ومعانيه ويشغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزاد رسوخا بما
يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وقوائدها وبما يستطيع
عليه من أنوار العبادات ووظائفها اه ملخصا ((قوله وقيل بحرمة)) في حاشية البيجوري على
الجوهرية عند بيان الأقوال في المقلد السادس أن ايمان المقلد صحيح ويحرم عليه النظر وهو محمول
على المخلوط بالفلسفة اه وقال السحيمي يجمع بين هذه الأقوال بان تحريم النظر محمول على من

بدون معرفة أدلتها تقليد
نقطة كما قيل بوجوب
النظر قيل بأنه شرط كمال
وقيل بحرمة وقيل ان
الخلاف في غير النظر
الموصل لمعرفة الله تعالى
أما هو فواجب

(١) قال سيدي عبد الغنى
النابلسي في شرح الطريقة
المحمدية ١٨٧ من
الجزء الثاني قال صلى الله
عليه وسلم بينما رجل مستلق
على فراشه اذ رفع رأسه
فنظر الى السماء والنجوم
فقال اشهد أن لك رباً وخالقاً
اللهم اغفر لي فنظر الله
اليه فغفر له اه وقد
تقدم في فصل المعرفة
بيان التفكير في خلق
السموات والارض

يوقعه في الشبهة ووجوبه محمول على من توقف عليه إيمانه أو على الكفاية واستحبابه محمول على من لا يتوقف عليه إيمانه ولا يوقعه في الشبهة ((قوله أجماعاً)) كذا في شرح عبد السلام على الجوهرية قال شارحه المحمدي تبع في هذا شيخ الإسلام على المحلى التابع للسعد في شرح المقاصد والصواب عدم ذكره ((قوله الخلاف في الجميع)) ذكره ابن قاسم في حواشي المحلى ودل عليه كلام الكبري اه محمدي ((قوله بالضرورة)) أي اشتبهت ركونه من الدين بحيث صار يعلم العامة من غير افتقار إلى نظر واستدلال كوحدة الصانع وقال أبو منصور الماتريدي أن الإيمان هو التصديق فقط واليه ذهب الكمال بن الهمام كافي مرافق العلل للشرنبلالي (والإيمان إفعال من الأمن كأن المؤمن صار ذا أمن من أن يكون مكذوباً أي يكذبه غيره فالهمزة للصيرورة أو جعل الغير آمناً من التكذيب فالهمزة للتعديدية ويعدي بالباء لا اعتبار معنى الإقرار والاعتراف كقوله تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه وبالإلام لا اعتبار معنى الإذعان والقبول كقوله تعالى وما أنت بمؤمن لنا كما في شرح المقاصد ((قوله تفصيلاً في التفصيلي)) أي كالإيمان بصفات الله الواجب معرفتها بالتفصيل كالقدرة والارادة ((قوله واجمالاً في الاجالي)) أي كالإيمان بالأنبياء الذين أولهم آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم غير الخمسة والعشرين الذين يجب الإيمان بهم تفصيلاً ((قوله مع الإذعان)) في حاشية الأمير على شرح عبد السلام على الجوهرية الإذعان لا بد منه إجماعاً وانما الخلاف أهو مسمى الإيمان أم مسماه المعرفة والإيمان عليهما بسيط وقيل هو مركب من الإذعان والمعرفة مما اه (١) وعلى الأخير جرى المتن وسبأ في ترجيحه ((قوله للواقع)) أي نفس الأمر وهو علم الله تعالى وقيل اللوح المحفوظ أي الجزم المطابق متعلقه وهو النسبة المعتمدة للواقع لأن المطابقة انما تعتبر بين النسبة المعتمدة والنسبة التي في نفس الأمر كذا في الدسوقي على شرح السنوسي على الصغرى ((قوله أي قولها آمنت وقبلت)) اختلاف التعبير في تفسير حديث النفس فقال الأمير هو انقيادها وقبولها وقال الشرفاوي على الهددي هو قولها بعد المعرفة آمنت وصدقت فهو من قبيل الكلام النفسي وقال الدسوقي على شرح السنوسي على الصغرى هو قولها آمنت ورضيت وفي كفاية العوام اختلاف في معنى التصديق بذلك فقال بعضهم هو المعرفة في كل من عرف ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم فهو مؤمن * ويرد على هذا التفسير أن الكافر عارف وليس بمؤمن وأيضا هو لا يناسب قول الجمهور أن المقلد مؤمن مع أنه ليس بعارف فالتحقيق نفسير التصديق بأنه حديث النفس التابع للجزم سواء كان الجزم عن دليل ويسمى معرفة أو عن اتباع لمن يحسن الظن به ويسمى تقليداً يخرج الكافر لأنه لم يكن عنده حديث النفس لأن معنى حديث النفس أن تقول رضيت بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ونفس الكافر لا تقول ذلك * ودخل المقلد فانه عنده حديث نفس تابع للجزم اه بتصرف وفي حاشية البيجوري على الجوهرية والراجح أن الإيمان التصديق وهو غير الجزم لأن من جمعه الكلام النفساني وهو قول النفس آمنت اه وهذا ما قاله بعض المشايخ أن التصديق عبارة عن ربط القلب على ما علم من أخبار الخبر وهو أمر كسبي يثبت باختيار المصدق ولهذا يثاب عليه ويجعل رأس العبادات بخلاف المعرفة فانها تحصل بلا كسب كمن وقع بصره على الجسم فحصل له معرفة أنه حجر مثلاً وهذا ما ذكره بعض المحققين من أن التصديق هو أن تنسب باختيارك الصديق إلى الخبر حتى لو وقع ذلك في القلب من غير اختيار لم يكن إيماناً

الفرق بين التصديق المنطقي والشرعي

(فان قيل) التصديق من أقسام العلم وهو من الكيفيات النفسانية دون الأفعال الاختيارية لانا اذا تصورنا النسبة بين الشيئين وشككنا في انهما بالاثبات أو بالنفي ثم أقيم البرهان على ثبوتها فالذي يحصل لنا هو الإذعان والقبول لتلك النسبة وهو معنى التصديق والحكم والاثبات

إجماعاً وفيه أن الخلاف في الجميع

فصل

(في الإيمان والإسلام)
الإيمان لغة مطلق التصديق فهو من عمل القلب وشرعا تصديق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في كل ما علم بحجته به من الدين بالضرورة تفصيلاً في التفصيلي واجمالاً في الاجالي مع الإذعان وهو حديث النفس التابع للجزم المطابق للواقع عن دليل ولوجلياً أو عن تقليد أي قولها آمنت وقبلت فتعلقه الأخبار ويجب أن تقول آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره

(١) هو مذهب الماتريدي (وفي المسيرة لابن الهمام ظاهر عبارة الشيخ أبي الحسن الأشعري أن التصديق كلام للنفس مشروط بالمعرفة يلزم من عدمها عدمه وتحتل عبارته أنه هو المجموع المركب من المعرفة والكلام النفسي فيكون كل منهما ركناً في الإيمان

والإيقاع فلا يكون اختياريا نعم تحصيل تلك الكيفية يكون بالاختيار في مباشرة الأسباب
وصرف النظر ورفع الموانع وبهذا الاعتبار يقع التكليف بالإيمان وكأن هذا هو المراد بكونه
كسبيا واختياريا ولا تكفي المعرفة لأنها قد تكون بدون ذلك اه من شرح العقائد النسبية
للسعد لمخصا (يقال) لأنسلم الذي يحصل لنا هو الأذعان والقبول لأن الأذعان هو الانقياد
وأما الذي يحصل هو المعرفة أعني الجزم المطابق للواقع عن دليل بمعنى ادراك ان النسبة
واقعة وهذا هو التصديق المنطقي الذي قد يكون اختياريا وهو ظاهر وقد يكون اضطراريا كما
إذا أظهر النبي المعجزة فوقع في القلب صدقه ضرورة وهو من الكيفيات النفسانية أما الأذعان
فهو حديث النفس أي قولها آمنت الخ بعد الجزم وهذا هو التصديق الشرعي الذي لا يكون
الاختياريا وهو من الكيفيات النفسانية أيضا لا بالمعنى الاول (وقال الشرقاوى على
الهدى ٢٥ ما وقع في عبارة التهذيب ان كان اذعاناً بالنسبة فتصديق والاقتصور المراد
بالأذعان في ذلك الادراك فالتصديق الكلاحي غير التصديق المنطقي وقد قال السعد في شرح
العقائد النسبية قبل هذا الاستشكال مانعه وليس حقيقة التصديق أن يقع في القلب نسبة
الصدق الى الخبر أو المخبر من غير اذعان وقبول بل هو اذعان وقبول لذلك بحيث يقع عليه اسم التسليم
على ما صرح به الامام الغزالي اه وقال محشيته الكستلي هو أمر زائد على العلم اه وفي نظم
الفرائد لشيخ زاده التصديق المعتبر في الإيمان هو الاستيقان بوجود الصانع تعالى وتقدس وقبول
نبوة محمد عليه السلام والزام النفس متابعته في جميع ما أخبر به لا التصديق المعتبر في الميزان نص
على ذلك الشريف العلامة في حاشية التلويح (ولا يلزم من المعرفة بالإيمان أي حديث النفس
لأنها ليست سببا عقابا له ألا ترى أن الكفار الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم كانوا يعرفونه كما
يعرفون أبناءهم ويعتقدون اعتقادا جازما أنه رسول الله ومع ذلك لم يحصل منهم إيمان بالمعنى
المذكور أي حديث النفس وقولها آمنت كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله تعالى الذين آتيناهم
الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون لما عندهم من العناد
والانفة إلا أنها (المعرفة) سبب عادي للإيمان لأن الشأن أن من عرف شيئا وجزم به يحدث به نفسه
اه من الدسوقي لمخصا (وبين التصديق الشرعي والمعرفة عموم وخصوص طابق يجتمعان فحين
عرف وصدق كالمؤمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وتنفرد المعرفة فحين عرف ولم يصدق كالكفار
المعاندين له ولا ينفرد التصديق في شيء لأن الذي تؤمن به مما لم تعرف حقيقة معروفة لنا على قدر
ما كلفنا بأن تؤمن به ((قوله من الله تعالى)) ليست هذه في حديث مسلم فاعلم مأخذا قوله تعالى قل
كل من عند الله أو حديث عمرو بن شعيب المذكور في رسالة القضاء والقدر لابن كمال باشا ونصه
روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال بينا (نحن) جالوس عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ
أقبل أبو بكر وعمر في فئام (جاعات) من الناس فلما دنوا سلما على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال بعض القوم يا رسول الله انهم ماتوا في القدر فقال أبو بكر الحسنات من الله تعالى
والسيئات منا وقال عمرو الحسنات والسيئات كلها من الله تعالى وتابع بعض القوم أبا بكر وبعضهم
عمر فقال عليه الصلاة والسلام سأقضي بينكما بما قضى به اسرافيل بن جبريل وميكائيل أما
جبريل فقال مثل مقاتل يا عمرو وأما ميكائيل فقال مثل مقاتل يا أبا بكر ثم قال أنا إذا اختلفنا
اختلف أهل السماء وإذا اختلف أهل السماء اختلف أهل الأرض فالتحقا كم الى اسرافيل فقضا
عليه القصة فقضى بينهما ان القدر خير وشيء من الله تعالى ثم قال عليه الصلاة والسلام فهذا
قضائي بينكما ثم قال يا أبا بكر لو شاء الله أن لا يعصى ما خلق ابليس عليه ما يستحق وقال خمس الأئمة
السرخسي فهذا هو الأصل لاهل السنة في الإيمان بالقدر ولا تظن بميكائيل وأبي بكر بما نفيا تقدير

من الله تعالى واليه المصير
الموت

الشرك من الله تعالى الاخير الان طالب الصواب بالدليل في زمان الطلب قبل ان يستقر الرأي جاهد
 في الله حق جهاده اه وفي شرح الفقه الاكبر للاعلى قارى مانصه روى اليه بقى بسنده ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لا بى بكر لو ازا الله ان لا يعصى ما خلق ابليس (والقصص بالتعظيم الرد على
 المجوس فانهم اسندوا الخبر الى يزدان اى النور وهو الله عندهم واسندوا الشرا الى اهر من اى
 الظلمة وهو الشيطان عندهم) (قوله صرح بذلك ابو حنيفة في الفقه الاكبر) الحديث مسلم عن
 عمر بن الخطاب بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اذ طاع علينا رجل شديد بياض
 الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جاء وجلس الى النبي صلى
 الله عليه وسلم فأسند ركبته الى ركبتيه ووضع يديه على فخذه وقال يا محمد أخبرني عن الاسلام فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي
 الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت قال فحجبه اليه يسأله
 ويصدق به * قال فأخبرني عن الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
 وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت * قال فأخبرني عن الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه
 فان لم تكن تراه فإنه يراك * قال فأخبرني عن الساعة قال ما المسؤول عنها با علم من السائل * قال
 فأخبرني عن أماراتها قال أن تلد الأمة ربتها وأن ترى الحفاة العراة عراء النساء يطاولون في البيات
 قال ثم انطلق فلبث مليا ثم قال لي يا عمر أتدري من السائل قلت الله ورسوله أعلم قال فإنه جبريل أتاكم
 يعلمكم دينكم (قوله يكفيه) في مراقي العلال للشر نبلا الى قال السكالك بن الهمام فن يقر بالشهادتين
 يذعن ويؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبكل ما علم من الدين بالضرورة وان لم
 يقدر على التعبير عنها فهو اذا استفسر وقيل له من الايمان كذا يقر ويذعن ويصدق به وهو كاف
 لصحة الايمان المنجى في الآخرة اه وكأنه لقوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه الآية (قوله بنى
 الاسلام على خمس الخ) أخرجه الترمذي عن ابن عمر الى وحج البيت وفي نسخة زيادة من استطاع
 اليه سبيلا * يجوز خفض شهادة على البدل من خمس وكذا ما بعدها ويجوز الرفع كافي القسط لاني
 والمراد بالاسلام المبني كماله كالجهد وبر الوالدين والنفقات والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 (قوله شهادة أن لا اله الا الله الخ) في صحيح مسلم حديث من قال أشهد أن لا اله الا الله وحده
 لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وكلمته أقامها الى مريم وروح منه وان
 الجنة حق وان النار حق أدخله الله من أى أبواب الجنة الثمانية شاء وفي رواية أدخله الجنة على
 ما كان من عمل (قوله وان تلازمنا شرعا) أى باعتبار المحل بعد اتحاد الجهة المعبرة أى تقييد كل
 منهما بالمنجى فلا يوجد مؤمن ليس بمسلم ولا مسلم ليس بمؤمن لان من انقاد بظاهره فقط ليس بمسلم
 اسلاما منجيا بل هو منافق والايمان خفي والاعمال علامته فن لم يأت بها كيف يعلم ايمانه حتى يقال
 هو مؤمن فان لم تعتبر الجهة فبينهما عموم وخصوص وجهى يحتج به ان صدق بقلبه وانقاد
 بظاهره وينفرد الايمان فحين صدق بقلبه فقط والاسلام فحين انقاد بظاهره فقط فيسمى مسلما ظاهرا
 وان كان هو المنافق في الواقع وقال المساريدي بالاسلام والاسلام واحد بمعنى وجوعهما الى القبول
 والاذعان فان الايمان تسليم الباطن لانه حديث النفس والاسلام تسليم الظاهر لانه أعمال الجوارح
 قال تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه مع ان الايمان مقبول ففيه اطلاق الاسلام
 وارادة الاسلام والايمان * وفي حديث شعب الايمان اطلاق الايمان وارادة الايمان والاسلام
 وقال تعالى فأخرجنا من كان فيهم من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين والمراد بالمؤمنين
 والمسلمين في هذه الآية واحد وهم أهل بيت لوط عليه السلام اذ لا يصح أن يحكم على أجدبانه
 مؤمن وايس بمسلم أو مسلم وليس بمؤمن (وفي شرح عبد السلام على الجوهره وشرحه للسجيمى

صرح بذلك ابو حنيفة في
 الفقه الاكبر لكن في الدرر
 والغرر يكفيه ان يقول
 يعنى مع النطق بالشهادتين
 ما أمرني الله تعالى به قبلته
 وما نهاني عنه انتهيت عنه
 فاذا اعتقد ذلك بقلبه كان
 ايمانه صحيحا وكان مؤمنا
 بالنكل * والاسلام لغة
 مطلق الانقياد فهو ومن
 عمل الجوارح وشرعا
 الانقياد لما جاء به النبي
 صلى الله عليه وسلم مما علم
 من الدين بالضرورة فتعلقه
 الاعمال كما أشير الى ذلك
 بحديث بنى الاسلام على
 خمس شهادة أن لا اله الا
 الله وأن محمدا رسول الله
 واقام الصلاة وايتاء
 الزكاة وصوم رمضان
 وحج البيت من استطاع
 اليه سبيلا فالإيمان
 والاسلام مختلفان مفهوما
 وما صدقا وان تلازمنا شرعا
 الاقرار بالشهادتين
 يختلف في الاقرار
 بالشهادتين فعند المساريدي
 والاشعري هو شرط

ذهب الى ما ذهب اليه المتريديّة محققا الاشاعة كالشافعي والبخاري فهما مترادفان بمعنى
وحدة ما يقصد منه ما شرعا (التسليم) ومتساويان بحسب الوجود على معنى ان كل من اتصف
باحدهما اتصف بالآخر شرعا (فان قيل) قوله تعالى قالت الاعراب آمنوا ولم يكن قولوا
أسلمنا ولم يدخل الايمان في قلوبكم ظاهر في وجود الاسلام بلا ايمان (يقال) الاسلام المذكور في
هذه الآية بمعنى الانقياد للغوى والاسلام الذي يعني بوحدة مع الايمان الانقياد الشرعي
المقارن لانقياد الباطن وهو الاسلام الكامل اه من مراقي العلل للشر بنبلالي ملخصا (وعند
السنوسي الايمان والاسلام واحد بمعنى الادعاء القلبي وكما له بالعمل قال عبد السلام على
الجوهرة المراد الادعاء لتلك الاحكام وعدم ردها سواء عملها أو لم يعملها ((قوله لاجراء الاحكام
النيوية)) من الصلاة خلفه وعليه ودفعه في مقابر المسلمين ونكاح المسلمة وذلك لان التصديق
القلبي وان كان ايمانا الا انه باطن خفي فلا بد له من علامة ظاهرة تدل عليه ليناط أي يعلق به تلك
الاحكام (ومن ثم قالت الحنفية لا يشترط النفي والاثبات والترتيب والاثبات بأشهاد فيكفي الله واحد
ومحمد رسول وابدال أشهاد بنحو أعلم والاثبات بهما بالعجبة وان أحسن العربية (ذهب ابن حجر
كالمالكية الى أن كل صيغة دلت على الدخول في الاسلام تكفي لان الاحتياط للدخول في الاسلام
والعصمة المتشوق اليها الشارع اقتضى يا قسعة طرقه كاتمت وأومن بالله ان لم يرد به الوعد
أو أسلمت لله أو الله خالق أو ربّي ثم يأتي بالشهادة الاخرى ويكفي بدل اله باري أو رحن وبدل الله محي
وبدل محمد أحد أو أبو القاسم وبدل الا غير وسوى وبدل رسول نبي اه صحيح ((قوله شرط لصحة
الايمان)) اليه ذهب شيخ الاسلام زكريا الانصاري في حاشيته على جمع الجوامع كذا في مراقي
العلل للشر بنبلالي ((قوله شرط)) قيل اختاره شمس الأئمة السرخسي وفخر الاسلام البرزوي ولعله
لحديث الايمان بالنبي واللسان والهجرة بالنفس والمال رواه عبد الخالق بن زاهر الشكنافي في
الاربعين عن عمر كذا في الجامع الصغير فيكون الايمان اسما لعمل القلب واللسان ((قوله ركن
يحتمل السقوط)) (ان قيل) انتفاء الجزء يستلزم انتفاء الكل (يقال) ذلك في المساهبة الحقيقية
لا الاعتبارية على ان الجزء الساقط بعذر موجود حكما ((قوله دون التصديق)) (ان قيل) قد
لا يبقى التصديق كفي حالة النوم والغفلة فاحتل السقوط (يقال) التصديق باق في القلب والذهول
انما هو عن علم حصوله فيه فلم يسقط ((قوله ولو اجالا)) كأن يعرف ان الله واحد ومحمد رسول
فلولا قطبهم ما هو لا يعرف معناها لم يحكم بالاسلام ((قوله وموضوع الخلاف الخ)) قاله البيجوري
في حاشية الجوهرة وقال السنوسي في شرح الصغرى وأما الكافر فذكر له هذه الكلمة واجب شرط
صحة في ايمانه القلبي مع القدرة عليه وعليه فلا بد في صحة الايمان من النفي والاثبات ولا يكفي
الله واحد ومحمد رسول أو ابدال أشهاد بغيره وان كان مراد المساهبة من معنى التعبد ولا بد من
تكرير أشهاد اذ الميثاق بالوفاذا أتى بها بان قال وان محمد رسول الله كفي اه وقال البيجوري
في حاشية السنوسية على قول المتن ولم يقبل من أحد الايمان الا بما ظاهره أنه يشترط النفي والاثبات
فلا يكفي الله واحد ومحمد رسول مثلا وهو قول الاكثر وعليه الشافعية اه (قلت) أي غير ابن حجر فانه
يقول بالاكتفاء بكل صيغة دلت على الدخول في الاسلام كما تقدم ((قوله لا عذر)) كالخرس فان
الخرس لا يطالب بالنطق فان قامت قرينة على ادعائه بنحو إشارة فهو مؤمن ((قوله ولا لا باء))
أما لا آتي بان طالب منه النطق بالشهادتين فأبى فهو كافر مطلقا أي عندنا وعند الله أذعن بقلبه
أولم يذعن كما يؤخذ من البيجوري على الجوهرة ((قوله وأما أولاد المسلمين الخ)) كذا في حاشية
البيجوري على الجوهرة ((قوله اذ هو شرط كمال في حقهم)) في شرح الصغرى للسنوسي الناس
على ضربين مؤمن وكافر أما المؤمن بالاصالة فيجب عليه أن يذكرها مرة في العمر ينوي في تلك

لاجراء الاحكام النيوية
وعند السنوسي شرط
لصحة الايمان وعند أبي
حنيفة شرط منه الا أنه
ركن يحمّل السقوط كما
في حالة الاكراه دون
التصديق ولا بد أن يعرف
معناها وما ولو اجالا
وموضوع الخلاف كافر
أصلي يريد الدخول في
الاسلام وتظهر ضرورة
الخلاف فيمن صدق ولم يقرب
لا عذر ولا لا باء فعلى الاول
هو مؤمن عند الله تعالى غير
مؤمن عندنا وعلى الاخيرين
غير مؤمن مطلقا وفيمن
أتى بمعنى الشهادتين فهو
مؤمن على الاول والثالث
للاكتفاء بالمعنى عليهما
دون الثاني وأما أولاد
المسلمين فمؤمنون وتجري
عليهم الاحكام النيوية
ولو لم ينطقوا بالشهادتين اذ
هو شرط كمال في حقهم

المرّة بذكرها أداء الواجب وان ترك ذلك فهو عاص وإيمانه صحيح قال محشييه الدسوقي بأن لم يأت بها أصلاً أو أتى بها ولم ينو أداء الواجب عليه فهو عاص تحت المشيئة ((قوله كالعمل)) فإنه غير داخل في حقيقة الايمان بل هو شرط كمال فن أتى بالعمل فقد حصل الكمال ومن تركه فهو مؤمن لكن فوت على نفسه الكمال اذا لم يكن مع ذلك استحلال أو شئ في مشروعيته والا فهو كافر ((قوله مقام المشاهدة)) للعبادة في عبادة ربه ثلاثة مقامات الاول ان يفعلها مستوفية للشروط والا وكان وقد استغرق في بحار المشاهدة واليه الاشارة بقوله أن تعبد الله كأنك تراه الثاني ان يفعلها كذلك مع المراقبة واليه الاشارة بقوله فان لم تكن تراه فإنه يراك الثالث ان يفعلها على الوجه الذي يسقط معه الطلب فالاول مقام المشاهدة والثاني مقام المراقبة وهما من الاحسان والثالث مقام التقوى وقد جمعت الثلاثة في قوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقال العلامة طاشكبري زاده المقامات ثلاثة أحدها الشريعة وهو المشار اليه بقوله تعالى اصبروا أي على مضض الطاعات وثانيها الطريقة وقد أشار إليها بقوله وصابروا أي على رفض العادات وثالثها الحقيقة وقد أشار إليها بقوله ورابطوا أي السرى على جانب الحق لترصدوا الواردات واتقوا الله أي بالتبري عما سواه لعلكم تفلحون غاية الفلاح وهذه هي مرتبة الاحسان التي هي غاية ما وصل اليه الانسان ((قوله وهو مقام النبي صلى الله عليه وسلم)) كما قال حبيب الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة رواه أحمد في مسنده والنسائي والحاكم والبيهقي عن أنس كذا في الجامع الصغير ((قوله والايان فعل الخ)) كذا في بحر الكلام لابي المعين ميمون النسفي الماتريدي وقال البيهقي في حاشية الجوهر الصواب ان الايمان مخلوق لانه اما التصديق بالجنان فقط أو مع الاقرار باللسان وكل منهما مخلوق وما يقال انه قديم باعتبار الهداية فهو خروج عن حقيقة الايمان ((قوله في شعب الخ)) جمع شعبة والشعبة من الشجر الغصن المتفرع منه كغرفة وغرف ((قوله قال صلى الله عليه وسلم الايمان بضع الخ)) أخرجه مسلم عن أبي هريرة في الجامع الصغير حديث البضع ما بين الثلاث الى التسع أخرجه الطبراني في الكبير وابن مردويه عن نيار بن مكرم (فان قيل) قال أبو عبيدة اذا جاوزت لفظ العشر ذهب البضع فلا تقول بضع وعشرون (يقال) قال أبو زيد يقال له بضع وعشرون رجلا وله بضع وعشرون امرأة وأنشد أبو تمام في باب الهجاء من الحماسة لبعض العرب أقول حين أرى كعباً وحليته * لا بارك الله في بضع وستين من السنين تملأها بلا حسب * ولا حياء ولا قدر ولا دين

وقال القراء البضع ما بين الثلاثة الى مادون العشرة وحكى عنه انه لا يذكّر الا مع العشر والعشرين الى التسعين ولا يقال فيما بعد ذلك يعني انه يقال مائة وثيف كما في لسان العرب * وقال القسطلاني البضع بكسر الموحدة وقد تفتح وانما خص الحياء بالذكر لانه كالداعي الى باقي الشعب لانه يبعث على الخوف من فضيحة الدنيا والآخرة فيأتمر ويتزجر ويتحقق ذلك من تأمل في معنى الحياء ونظر في قوله عليه الصلاة والسلام استحيوا من الله حق الحياء قلنا اننا نستحي من الله يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله حق الحياء ان يحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى ويذكر الموت والبلى ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا وآثر الآخرة على الاولى فن يعمل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء اهـ ومثله في شرح الكرماني على صحيح البخاري وكذا في الطريقة الحمديدية وجامع الاصول لابن الاثير بزيادة أخرجه الترمذي عن ابن مسعود وبلفظ فن فعل ذلك بدل فن يعمل ذلك وأخرجه الحراطي في مكارم الاخلاق عن عائشة والطبراني في الكبير عن الحكم بن عمار بألفاظ متقاربة كافي الجامع الكبير للسيوطي (فان قيل) الحياء من الغرائز لا اختيار فيه على ان صاحبه ربما يستحي أن يواجهه بالحق من يجله فيترك أمره بالمعروف ونهيته عن المنكر وقد يحمله

كالعمل * والمفتر بغير تصديق كالمناق مؤمن في الاحكام الدينيوية مالم يطلع على كفره بعلامة غير مؤمن عند الله تعالى

فصل في الاحسان

الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك وفيه مقامان الاول مقام المشاهدة ويحصل به الاستلزام بالطاعة وهو مقام النبي صلى الله عليه وسلم الثاني مقام المراقبة فالاحسان في الظاهر بالاخلاص في امتثال الاوامر واجتناب النواهي والاستحياء من الله تعالى أن يراه مكاف على الفاني معرض عن الباقي * وفي الباطن بتخليته عن الصفات الذميمة وتخليته بالخصال الحميدة

(فصل)

والايان فعل العبد بهداية الرب فما كان من الله فهو غير مخلوق وما كان من العبد فهو مخلوق

المطلب الاول

في شعب الايمان

قال صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة فأفضلها قول لا اله الا الله

الحياة على الاخلال ببعض الحقوق فكيف يكون من الايمان وهو اختياري ويحمل على الخصال
الجيدة (يقال) الحياء اما غريزي أو كسبي (فالغريزي كافي الكرماني هو تغير وانكسار يعتري
الانسان من خوف ما يعاب به ويذم اه وقال الراغب انقباض النفس عن القبيح اه وهو وسط
بين رذيلتي الخرق (أي الدهش) والوقاحة * فالخرق الافراط في الانقباض مطلقاً أو خوفاً مما يعاب
به ولم يكن ثم ذلك وقد يسمى بالخور * والوقاحة التفريط في الانقباض مع وجود ما يعاب به وتسمية
الخرق حياء من اطلاق بعض اهل العرف عليه ذلك مجازاً لما شابهته الحياء الحقيقي (والوسط يصير
بالتأديب والتأديب كسيما يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق فيحتاج الى
اكتساب علم ونية في استعماله على وفق الشرع ومن ثم كان من الايمان كافي عمدة القاري شرح
صحيح البخاري للعيني ((قوله وأدناها اباطة الاذي الخ)) قال أحمد الزاهد وتبعه الرملي ان معنى
أدناها أقربها مأخوذ من الدفء الذي هو القرب لا من الدناءة التي هي السفالة لان الايمان ليس فيه
شيء دنيء اه ويؤيده رواية فأرفعها قول لا اله الا الله

زيادة الايمان ونقصه

((قوله والمؤمن حقان كملت فيه الخ)) كذا في اتمام الدراية شرح النقاية للسيوطي لكن قال أبو
حنيفة في الفقه الاكبر ايمان أهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص والمؤمنون مستوون في
درجة الايمان والتوحيد متفاضلون في الاعمال اه وذلك لان الايمان عنده هو التصديق
والاقرار أما الاقرار فلا يتأتى فيه النقص ولا تتأتى فيه الزيادة لا بحسب التكرار وأما التصديق
فهو لا يقبل التفاوت لا بحسب ذاته ولا بحسب متعلقه * أما بحسب ذاته فلا لأنه لا يسمى ايماناً الا
إذا بلغ حد الجزم المطابق للواقع عن دليل أو تقليد مع الاذعان والقبول أعني حديث النفس أي
قواها آمنت بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ورضيت بما جاء به أو نحوه ولا تفاوت فيه لا باعتبار
قوة بعض الأدلة ولا باعتبار كثرة الايمان النقص فيه انما هو لاحتمال النقيض وهو يبين اليقين
(والمصدق اذا ضم الى تصديقه طاعة أو ارتكاب معصية فتصديقه بحاله لم يتغير أصلاً كما في شرح
عبد السلام على الجوهرية * وأما بحسب متعلقه أعني التكالييف كالامور المذكورة في حديث
الايمان والاسلام والاحسان المتقدم عن عمر بن الخطاب وفي الفقه الاكبر في قول الامام يجب
أن تقول آمنت بالله وملائكته الخ فلان من آمن بها ككلمتها فهو المؤمن ومن لم يؤمن ببعضها
كالبعث مثلاً فهو كافر (وذهب الاشعري الى انه قد يزيد بالطاعات لقوله تعالى وإذا تليت عليهم آياته
زادتهم ايماناً وينقص بنقصها لانه سأل ابن عمر النبي صلى الله عليه وسلم الايمان يزيد وينقص
فقال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار كما في شرح عبد السلام
على الجوهرية وحاشية البيهقي عليه) وفي شرح العقائد النسفية للسعد قال بعض المحققين لانهم
ان حقيقة التصديق لا يقبل الزيادة والنقصان بل يتفاوت قوة وضعفاً للقطع بأن تصديق أحد
الامة ليس كتصديق النبي عليه السلام اه (ثم الزيادة اما ببعض التجلي كما قال عليه الصلاة
والسلام لو وزن ايمان أبي بكر بايمان هذه الامة ترجع به رواه ابن عدي في الكامل عن ابن عمر
مر فوعا ورواه اسحق بن راهويه والبيهقي في الشعب بسند صحيح عن عمر موقوفا * أو بتظاهر
الأدلة فان من البديهي ان ايمان العارف بدليل أقوى من ايمان المقلد وايمان العارف بدليلين
أقوى من ايمان العارف بدليل * أو بسوخ نور الاعمال الصالحة في القلب فان تصديق
المراقب أقوى من تصديق الغافل وتصديق المشاهد أقوى من تصديق المراقب (والتحقيق ان
الخلاف لفظي لا معنوي اذ لم يتوارد النفي والاثبات على معنى واحد بيانه ان الايمان يطلق على
ثلاثة معان * الاول التصديق بالتكالييف المذكورة في الحديث المتقدم وهو الاصل في دخول

وأدناها اباطة الاذي عن
الطريق والحياء شعبية من
الايمان اه (والمؤمن
حقان كملت فيه شعب
الايمان ومن نقصت منه
واحدة نقص من ايمانه
بحسبها

الجنة ولوما لا ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم الاسلام عناية (بالتخفيف) والايان في القلب
رواه ابن أبي شيبة عن أنس باسناد حسن كما في الجامع الصغير وشرحه للمناوي والقريضة على ان
المراد بما في القلب التصديق مقابلة للاسلام فيكون كل منهما عملا اختياريا ولا بدع في اسناد
العمل الى القلب فقد قال تعالى ولكنه يؤخذكم بما كسبت قلوبكم فاستند الكسب الذي هو معنى
العمل الى القلب * الثاني اشراق النور في القلب ويدل له قوله تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام
فهو على نور من ربه ففي تفسير الدر المنثور والجلال السيوطي أخرج ابن مردويه عن عبد الله بن
مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور
من ربه فقلنا يا نبي الله كيف اشراح صدره قال اذا دخل النور القلب اشراح وانفتح قلنا فما
علامة ذلك يا رسول الله فقال الانابة الى دار الخلود (يعني التوجه الى الآخرة) والتجافي عن دار
الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت * الثالث الايمان المنجي وهو ما يعي القول أي الاقرار
بالشهادتين وعمل القلب أي التصديق الذي هو حديث النفس والملكات الفاضلة وستذكر في
حسن الخلق والعمل المروى كما في حديث الشعب (فالقول بعدم تفاوت الايمان محمول على الاول
أعني حديث النفس التابع للجزم كما تقدم فانه لا ينقص ولا يزيد لانه ان نقص بحسب ذاته صار
وهما أو شكاً أو ظناً أو نقص بحسب متعلقه صار كفاً ولا يخالف الاشعري في كفر الواهم والشاك
والظان ولا في كفر من لم يؤمن ببعض التكالييف (والقول بتفاوتيه بحسب ذاته محمول على الثاني
أعني اشراق النور في القلب فيزيد بالطاعات وعند التفكير وسماع الآيات وكلام الاولياء فيدوم
اصاحبه استحضار الدليل والمدلول فيؤدي العبادة بنشاط وابتهاج كما في حديث وجعلت قرة عيني
في الصلاة وينقص عند عدم ذلك فلا يدوم اصاحبه استحضار الدليل والمدلول بل قد لا يستحضره
الالطمة واحدة فيتم كمال في العبادة وبين هذين الطرفين أوساط مختلفة كما في مراقب العمل
للشريعة لا يتركها أبداً حتى ينفذ ذلك الاشراق ولا زيادته ونقصه الا انه لا يسميه ايماناً ولا اشعري
سماه ايماناً (والقول بتفاوتيه بحسب كمال الشجب ونقصها محمول على المنجي وعليه حديث
ابن عمر بالزيادة والنقص ومن توهم ان النزاع في الايمان بالمعنى الاول قال ان الخلاف حقيقي
(قوله وتخصر في صحة الاعتقاد الخ) أشير الى الاول بقوله تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم
الآخر والملائكة والكتب والنبيين * والى الثاني بقوله تعالى وآتى المال على حبه ذوى القربى
واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب * والى الثالث بقوله تعالى وأقام الصلاة
وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس ولذلك
وصف المستجمع لها بالصدق نظر الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتبار المعاشرة للخلق ومعاملته
مع الحق واليه أشار عليه الصلاة والسلام بقوله من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان
* وفي حديث أبي ذر عند عبد الرزاق بسند رجاله ثقات أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن
الايمان فتلا عليه هذه الآية اه من القسط لاني ((قوله الايمان بالله)) فيه توحيد وتزيم
والايمان بصفاته ومنها قدمه ويلزمه حدوث ما سواه فلا حاجة لعدة شعبية مستقلة ((قوله بالنبيين))
أي لقوله تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين * ولحديث
أحمد والنسائي عن ابن عباس الايمان أن تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين
((قوله باليوم الآخر)) هو من وقت الحشر بل من حين الموت حتى يشمل سؤال القبر تبعاً لاصحاب
الشعب الى ما لا يتناهى ((قوله والبعث)) أي إعادة الابدان وادخال الارواح فيها يرادفه النشر
((قوله والميزان)) أي لحديث البيهقي عن ابن عمر بن الخطاب الايمان ان تؤمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار والميزان الخ ((قوله والصراط)) هو على ما في صحيح البخاري

وتخصر في صحة الاعتقاد
وحسن المعاشرة وتهذيب
النفس وتنقسم الى قسمين
(القسم الاول ما يتعلق
بالايمان)

﴿أعمال الجنان﴾
﴿الاولى﴾ الايمان بالله
﴿الثانية﴾ الايمان
﴿الثالثة﴾ الايمان بكتبه
﴿الرابعة﴾ الايمان بالنبيين وفيه
الايمان بالرسول
﴿الخامسة﴾ الايمان بالقدر خيره
وشره من الله تعالى
﴿السادسة﴾ الايمان
باليوم الآخر وفيه الايمان
بالسؤال في القبر ونعيمه
وعذابه والبعث بعد
الموت والحشر والميزان
والصراط ﴿السابعة﴾

مدحضة منزلة (بفتح فكسر) عليه خطا طيف وكلايب الحديث ((قوله الايمان بلقائه)) أي
 للعرض ((قوله الايمان بالجنة والنار)) أي لحديث البيهقي المتقدم والايمان بهما هو التصديق بان
 الجنة دار الشواب للمؤمنين والنار دار العقاب للكافرين وبعض عصاة المؤمنين وانهم لا يقنيان
 ويخرب موضع عصاة المؤمنين بخروجهم ((قوله محبة الله تعالى)) في صحيح البخاري حديث ثلاث
 من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وأن يحب المرء
 لا يحبه الا الله وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار اهـ ومحبة الله بالتباعد ورسوله
 قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ((قوله محبة النبي صلى الله عليه وسلم)) في صحيح
 البخاري حديث لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين وفي منهاج
 الجليسي أصل هذا الباب أن يوقف على مدائح رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنها شرف أصله
 وطهارة مولده ومنها أسماء التي اختارها الله وسميها بها ومنها أحديه على أمته ورأفته بهم وما
 ساق الله تعالى به اليهم من الخيرات العظيمة في الدنيا وشفاعته لهم في الآخرة ومنها زهده في الدنيا
 وصبره على شدائدها ومنها حسن خلقه وخلقه ومنها بيانه وفصاحته فاعتقادهما يتبعه الولوع
 بذكرهما واتباع سنته وسنة خلفائه الراشدين والحرص على اظهار دعوتيه واقامة شريعته
 والتسبب في استحقاق شفاعته والمقام مع البعد من زمانه على الحالة التي كان لا ينبغي ان يستحيا
 منه لو كان المقام عليها نصب (١) عينه والفرح بالكون من أمته ومستجيب دعوته وادمان تلاوة
 القرآن الناطق بحجته ومنها تعظيمه ويتبعه اكثار الصلاة عليه خصوصا في الليلة الغراء واليوم
 الاذهر فن فعل ذلك فقد أحبه اهـ ملخصا بزيادة ((قوله اتباع سنته)) روى الاصمعي في الترغيب
 حديث لن يستكمل مؤمن ايمانه حتى يكون هواه تبع لما حثت به ورواه الحسن بن سفيان بلفظ
 لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبع لما حثت به واسناده حسن اهـ اتمام الدراية شرح النقاية
 للسيوطي وكذا رواه الترمذي والمراد بالهوى الميل كافي الخادمي على الطريقة المحمدية وفي
 صحيح البخاري من كتاب النكاح عن أنس انه قال جاء ثلاثة رهط الى بيوت أزواج النبي صلى الله
 عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا كأنهم تقالوها (٢) قالوا أين
 نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال أحدهم أما أنا فاني أصلي
 الليل أبدا وقال آخر أنا أصوم الدهر ولا أفطر وقال آخر أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبدا فجاء رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال أنتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله اني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنني
 أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني اهـ ((قوله وسنة خلفائه
 الراشدين)) أخرجه الترمذي وأبو داود حديث أوصيبكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم
 عبد فاطيعوه وانه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
 المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة
 ضلالة اهـ من الاربعين النووية ((قوله نسبا)) أي أقاربه قال تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا
 المودة في القربى فان المراد بالقربى أقاربه صلى الله عليه وسلم (٣) (وروى الترمذي والحاكم
 عن ابن عباس حديث أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوني لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي كذا
 في الجامع الصغير وصحاحه كافي شرحه للمناوي (وفي الجامع الكبير حديث أربعة أنا شفيع لهم
 يوم القيامة المكرم لذريتي والقاضي لهم حوائجهم والساعي لهم في أمورهم عندما اضطرروا اليه
 والمحب لهم بقلبه ولسانه أخرجه الديلمي من طريق عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن علي بن
 موسى الرضا عن آبائه عن علي المرتضى كرم الله وجهه ورضي عنه ((قوله وسكني)) أي أزواجه
 قال تعالى وأزواجه أمهاتهم أي في الحرم والمودة المقصود لازمها وهو احترامهن وعلى الخصوص

الايمان بلقائه ((الثامنة))
 الايمان بالجنة والنار
 ((التاسعة)) محبة الله تعالى
 ((العاشرة)) محبة النبي صلى
 الله عليه وسلم ويتبعها
 اتباع سنته وسنة خلفائه
 الراشدين وحب أهل بيته
 نسبا وسكني

(١) يضم فسكون
 (٢) يضم اللام المشددة
 أي رأوها قليلة
 (٣) بناء على القول بانها
 محكمة لم تنسخ بشئ لقول
 النبي صلى الله عليه وسلم
 اني تارك فيكم ما ان تمسكتم
 به ان تضلوا بعدى أحدهما
 أعظم من الآخر كتاب
 الله عز وجل حبل ممدود
 من السماء الى الارض
 وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا
 حتى يردا على الخوض
 فانظروا كيف يحفظوني
 فيهما أخرجه الترمذي
 وقال حسن غريب

عائشة لما ورد فيها عائشة زوجتي في الجنة أخرجه ابن سعد عن مسلم البطين مرسل كذا في الجامع الصغير (وفي الترمذي ان جبريل جاء بصورتهم في حرة خضراء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذه زوجتك في الدنيا والاخرة وقال هذا حديث حسن غريب (وفي الإصابة لابن حجر من طريق مولى الغفاريين ان عائشة قالت يا رسول الله من أزواجك في الجنة قال أنت ومنهن (وروى البخاري في صحيحه ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يتخرون بهداياهم يوم عائشة فكلهم زوجات النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة أن تكلم النبي صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس أن يهدوا اليه شيئاً كان أرحم ما دار قالت أم سلمة فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فاعرض عني فلما عاد الى ذكر ذلك فاعرض عني فلما كان في الثالثة ذكر ذلك فقال يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل علي الوحي وأنا في خلاف امرأة منك غير هاتم أرسل الزوجات فاطمة للنبي صلى الله عليه وسلم تكلمه فيما كلمته أم سلمة فقال لفاطمة ألسنت تحبين ما أحب قالت بلى قال فأجبي هذه يعني عائشة (وفي الجامع الكبير حديث من أحب أصحابي وأزواجي وأهل بيتي ولم يطعن في أحد منهم وخرج من الدنيا على محبتهم كان معي في درجتي يوم القيامة أخرجه الملاح في سيرته عن ابن عباس ((قوله وفيه اعتقاد اذهب الله الرجس عنهم وتطهيرهم)) أي لقوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً فأماد دخول آثار به صلى الله عليه وسلم في مضمون هذه الآية الكريمة فلما في صحيح مسلم بسنده عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة وعليه مرط مرحل (١) من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً وأما دخول أمهات المؤمنين في مضمونها فلا من سبب التزول فان ما قبل هذه الآية وما بعدها خطاب لهن في ارشادهن بالامر والنهي وما بين ذلك بيان لحكمته كما أفاده البيضاوي (وتذكر كبر الضمير لدخول بيت النسب (وما قبل انه مراعاة لفظ الأهل على حد قوله تعالى أتجبين من أمر الله ورحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت لزوجة أيينا ابراهيم الخليل عليه وعلى نبينا وعلى سائر الانبياء الصلاة والسلام ويقتضي ذلك تخصيص الآية بالزوجات يرده ما روى الضحاك باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حين سأله عائشة عن أهل بيته الذين أذهب الله عنهم الرجس لقد خص الله بهذه الآية فاطمة وزينب ورقية وأم كلثوم وعليها والحسن والحسين وجعفر وأزواج محمد وأقرباءه من المواقف وشرحها للسيد (وفي مشارق الأنوار للعدوي التخصيص (أي بفاطمة وابنتها وبعلمها في حديث الكساء) لزيادة النسبة الخاصة بهم لما هم من تمام المكانة والرتبة عنده (٣) ولا ينافي ذلك العموم ويحتمل أن التخصيص لامر الهى يدل له حديث أم سلمة قالت فرفعت الكساء لادخل فحذبه من يدي وقال انك على خير اه (قلت) ويدل له أيضاً ما في المواهب اللدنية ان النبي صلى الله عليه وسلم غطي بنى العباس بشملة له سوداء مخططة بحمرة وقال اللهم ان هؤلاء أهل بيتي وعترتي فاسترهم من النار كسترهم بهذه الشملة فلم يبق في البيت مدرة ولا باب الا آمن * وحديث سلمان منا أهل البيت أخرجه الطبراني في الكبير والحاكم عن عمرو بن عوف كذا في الجامع الصغير والخاص أن البيت في آية انما يريد الله الخ هو البيت العام للنسب والسكنى والبيت في حديث الكساء هو البيت الخاص بفاطمة وابنتها وبعلمها رضوان الله تعالى عليهم أجمعين (٣) ((قوله وحب أصحابه)) روى ابن غيلان عن أنس حديث من أحسن القول في أصحابي فهو مؤمن كذا في الجامع الكبير (وفيه أخرجه أبو سعيد في شرف المصطفى عن أنس حديث من أحسن القول في أصحابي فقد برئ من النفاق ومن أساء القول في أصحابي كان مخالفاً لستى وماواه النار وبئس المصير (وأخرج الترمذي وقال غريب وأحمد ومسلم والبخاري في

وفيه اعتقاد اذهب الله
الرجس عنهم وتطهيرهم
وحب أصحابه

(١) المرط بكسر الميم كساء
ومرحل بالحاء المهملة
الموشى المنقوش عليه
صور رجال الابل أو بالجم
عليه صور المراحل وهي
القدور كما في النووي على

مسلم

(٢) حتى يدخلوا في الآية
مع بيت السكنى فان ارادتم
من هذه الآية قبل
ورود هذا الحديث كانت
تحفة لما ان الزوجات هن
المخاطبات بها وتذكر كبر
الضمير وان يكن لادخال
بيت النسب الا انه كان
محتملاً أنه مراعاة لفظ الأهل
كما يؤخذ من الصواعق

(٣) وعلى هذا ورد حديث
من سره ان يكال بالمكالم
الا في اذا صلى علينا أهل
البيت فليقل اللهم صل
على محمد النبي وأزواجه
أمهات المؤمنين وذريته
وأهل بيته كما صليت على
ابراهيم انك جسد مجيد
أخرجه أبو داود والبيهقي
في السنن عن أبي هريرة
كذا في الجامع الكبير

تاريخه وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب كما في الجامع الكبير والقاضي عياض في الشفاء عن عبد الله بن مغفل حديث الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه (وفي الجامع الكبير أخرجه ابن النجار عن أنس حديث الله الله في أصحابي فمن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن أحبهم فبحبي أحبهم اللهم أحب من أحبهم وأبغض من أبغضهم اه وبهذا يتقوى حديث ابن مغفل على أن شارح الشفاء ملا على القاري قواه (وأخرج الديلمي أنه صلى الله عليه وسلم قال من أحب الله أحب القرآن ومن أحب القرآن أحبني ومن أحبني أحب أصحابي وقرابتي كذا في الصواعق (وفي الجامع الكبير حديث من أحب جميع أصحابي وتولاهم واستغفر لهم جعله الله يوم القيامة في الجنة أخرجه ابن عرفة العسدي عن جمع من الصحابة (وفي تفسير الدر المنثور أخرجه ابن النجار في تاريخه عن الحسين مرسلًا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء أساس وأساس الإسلام حب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحب أهل بيته (وأخرج ابن عدي في الكامل والديلمي في مسند الفردوس عن علي حديث أثبتكم على الصراط أشدكم حبا لأهل بيتي ولاصحابي كذا في الجامع الصغير (وفي الجامع الكبير حديث أحفظوني في أصحابي فمن حفظني في أصحابي زافقني وورد على حوضي ومن لم يحفظني فيهم لم يرد على حوضي ولم يرنى إلا من بعيد أخرجه ابن عساكر عن عمرو وسنده حسن وأخرج أيضا عن عياض الانصاري حديث أحفظوني في أصحابي وأصهارى فمن حفظني فيهم كان عليه من الله حافظ ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه أوشك أن يأخذه وأخرجه الطبراني في الكبير والبيهقي وأبو نعيم في المعرفة كما في الجامع الكبير (وفيه أحفظوني في أصحابي فمن حفظني فيهم كان عليه من الله حافظ ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه يوشك أن يأخذه أخرجه الشيرازي في الالقاب عن أبي سعيد (وفي الجامع الصغير حديث تكون لأصحابي زلة يغفرها الله تعالى لسابقتهم معي أخرجه ابن عساكر عن علي (وفيه أريت ما بالقي أمي من بعدى وسفل بعضهم دماء بعض وكان ذلك سابقا من الله كما سبق في الأمم قبلهم فسأله أن يولينى شفاعته فيهم يوم القيامة ففعل أخرجه أحمد والطبراني في الأوسط والحاكم عن أم حبيبة (وفي الجامع الكبير والصغير إذا ذكر أصحابي فأمسكوا وإذا ذكرت النجوم (أي علم تأثيرها عزيزي) فأمسكوا وإذا ذكر القدر فأمسكوا أخرجه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن جرير في أماليه عن ابن مسعود وحسنه والطبراني في الكبير عن ثوبان وابن عدي في الكامل عن عمر (وأخرج أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي عن أبي سعيد الخدري وابن ماجه عن أبي هريرة حديث لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبًا ما بلغ مدًا أحدهم ولا نصيفه كذا في الفتح المبين للعلامة السيد أحمد دحلان المكي (قوله لاسميا اصهاره) أي كأي بكر وعمر وعثمان وعلي ومعاوية فكلهم من أهل الجنة لما في الجامع الصغير من حديث سألت ربي أن لا أتزوج إلى أحد من أمي ولا يتزوج إلى أحد من أمي إلا كان معي في الجنة فأعطاني ذلك أخرجه الطبراني في الكبير والحاكم عن عبد الله بن أبي أوفى وابن عساكر وابن النجار عن ابن عمر وفيه حديث سألت ربي أن لا أتزوج إلا من أهل الجنة ولا أتزوج إلا من أهل الجنة أخرجه الشيرازي في الالقاب عن ابن عباس (وفي الجامع الكبير حديث سألت ربي لأصهارى الجنة فأعطانيها البته أخرجه أبو الخير الحارثي القزويني عن ابن عباس (قوله وحب الانصار) في صحيح البخاري حديث آية الإيمان حب الانصار وآية النفاق بغض الانصار (قوله وقريش والعرب) في الجامع الصغير حديث حب قريش (١) إيمان وبغضهم كفر وحب العرب إيمان وبغضهم كفر فمن أحب العرب فقد أحبني ومن أبغض العرب فقد أبغضني أخرجه الطبراني في الأوسط عن أنس

لاسميا أصهاره وحب
الانصار وقريش والعرب
ومن محبته

(٧) وفيه حديث قريش
ولاء الناس في الخير
والشر إلى يوم القيامة
أخرجه أحمد بن حنبل
في مسنده والترمذي عن
عمرو بن العاص بإسناد
صحيح كما في المناوي وزاد في
الجامع الكبير وأخرجه
الطبراني في الكبير عن
معاوية وأخرج البخاري
ومسلم عن أبي هريرة
حديث الناس تبع لقريش
في هذا الشأن مسلمهم
ومسلمهم وكافرهم وكافرهم
وفي الجامع الكبير حديث
قريش ولواء هذا الأمر
الناس تبع لبرهم وفاجرهم
تبع لفاجرهم أخرجه أحمد
ابن حنبل وابن جرير عن
أبي بكر وسعد معا

((قوله اعتقاد تعظيمه)) أي لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض تعظيماً اه اتمام الداربية وقال تعالى لا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً وقال تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين قال الشيخ هبة الله في كتاب الناسخ والمنسوخ والمعنى قولوا يا رسول الله ((تنبيهه)) في منهاج الحليمي التعظيم منزلة فوق المحبة وهو أخص منها لأن كل معظم محب عادة ولا عكس ألا ترى أن الوالد يحب ولده ولكن حبه أياه يدعو إلى تكريمه ولا يدعو إلى تعظيمه والوالد يحب والده ويجمع له بين التكريم والتعظيم ومن التعظيم الاستزادة وزيارته وتعظيم حرمة يعني المدينة والانتفاء عما حرمة منها وفيها وأكرام أهلها لأجل سلفهم الذين آووه ونصروه ومنه قطع الكلام إذا جرى ذكره أو روى ما جاء عنه وصرف السمع والقلب إليه ثم الإذعان له والتوقى من معارضته وضرب الأمثال له ومنه أن لا ترفع الأصوات عند قبره وإن لا يخاض عنده في أهو ولا لغو ولا باطل ولا شيء من أمور الدنيا لا يليق بحلال قدره ومكانته من الله عز وجل اه ملخصاً ((قوله الحياء)) تقدم في حديث الشعب والحياء شعبة من الإيمان وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي عن أم المنذر حديثاً بأيتها الناس ألا تستحيون من الله تعالى قالوا وما ذلك يا رسول الله قال تجعلون ما لا تأكلون وتأملون ما لا تدركون وتبنون ما لا تسكنون اه من الطريقة المحمدية ((قوله الاخلاص)) روى أحمد وصححه والحاكم حديث ثلاث لا يغفل عاين قاصب المؤمن اخلاص العمل لله وطاعة ذوى الامر ولزوم الجماعة ومعنى لا يغفل لا يحقد عليهن أي لا يكون بينه وبينهن عداوة اه اتمام الداربية وروى الدارقطني عن الضحاك بن قيس حديث أخلصوا أعمالكم لله فان الله لا يقبل إلا ما خالص له كذا في الجامع الصغير وأخرج أحمد والطبراني في الكبير عن أبي موسى الأشعري قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من دبيب النمل فقال له من شاء الله أن يقول وكيف تتقيه وهو أخفى من دبيب النمل يا رسول الله قال قولوا اللهم إنا نعوذ بك من أن يشرك بك شيئاً نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه وأخرجه أبو يعلى من حديث حذيفة وزاد يقول كل يوم ثلاث مرات اه من الطريقة المحمدية للبركوي (وروى ابن ماجه حديث أن أخوف ما أخاف على أمتي الأشرار بالله أما في است أقول يعبدون شمساً ولا قراً ولا وثناً ولكن (أقول تعجل) أعمالاً لا تغير الله وشهوة خفية اه اتمام الداربية وعزيرى على الجامع الصغير (وروى البخاري حديث آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أئتمن خان وحديث أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا أئتمن خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر وفيه حديث تجد شمراً الناس يوم القيامة عند الله ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وفي الجامع الصغير حديث من كان له وجهان في الدنيا كان له يوم القيامة لسانان من نار رواه أبو داود عن عمار وفيه آية ما بيننا وبين المنافقين أنهم لا يتصلعون من زمزم رواه البخاري في التاريخ وابن ماجه والحاكم عن ابن عباس وفيه آية ما بيننا وبين المنافقين شهود العشاء والصبح لا يستطيعونهم رواه سعيد بن منصور في سننه عن سعيد بن المسيب مرسل وفيه ألا أخبركم بصلاة المنافق أن يؤخر العصر حتى إذا كانت الشمس كثر البقرة (١) صلاها أخرجه الدارقطني والحاكم عن رافع بن خديج وفيه حديث المنافق لا يصلي الضحى ولا يقرأ قل يا أيها الكافرون أخرجه الديلمي في مسند الفردوس عن عبد الله بن جرادة وفيه المنافق يملك عينيه يبكي كما يشاء أخرجه الديلمي في مسند الفردوس عن علي ((قوله السرور بالحسنة)) في الجامع الكبير أخرجه الخطيب عن جابر والطبراني في الكبير عن أبي موسى حديث من سرته حسنة وسباهة سيئة فهو مؤمن وفي الجامع الصغير أخرجه الطبراني في الكبير وابن عساكر عن أبي أمامة وعطاء عن أبي أمامة

اعتقاد تعظيمه وينبئ به
اكتثار الصلاة عليه
الحادية عشرة ((الحياء))
الثانية عشرة ((الاخلاص))
الثالثة عشرة ((السرور))
بالحسنة والاعتقاد
بالسيئة ((الرابعة))
عشرة

(١) الترتيب بفتح المثلية
وسكون الراء شحم رفيع
حول الكرش شبه الشمس
به عند الغروب في مطلق
التفرق والاختصاص
بموضع دون آخر كما يؤخذ
من نهاية ابن الأثير في
غريب الحديث

وعمر حديث من ساءت سيرته وسرته حسنته فهو مؤمن اهـ ((قوله الحب في الله)) روى البخاري حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه اهـ أي الاخ في الايمان لقوله تعالى انما المؤمنون اخوة وبالأولى الاخ في النسب ((قوله ومنه ستر المؤمن)) في الجامع الكبير حديث من رد عن عرض أخيه رد الله وجهه عن النار يوم القيامة أخرجه الترمذي وقال حسن وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني في الكبير عن أبي الدرداء وفيه حديث من ستر عورة مؤمن فكانما أحيا موودة من قبرها أخرجه ابن مردويه والخرائطي في مكارم الاخلاق وابن عساكر وابن الجبار عن جابر والطبراني في الاوسط عن مسلمة بن مخلد وأحمد والبيهقي في السنن عن عقبه بن عامر وفيه حديث من ستر أخاه من فاحشة رآها عليه ستره الله في الدنيا والآخرة أخرجه عبد الرزاق عن عقبه بن عامر وفيه حديث من ستر مؤمنا ستره الله في الدنيا والآخرة أخرجه مسلم والترمذي والحاكم عن أبي هريرة وأبو نعيم عن ثابت بن محمد (١) ((قوله خصوص العلماء)) في البدر المنير حديث اذا أبغض المسلمون علماءهم وأظهروا عمارة أسواقهم وتألبوا على جمع الدراهم رماهم الله بأربع خصال بالقحط من الزمان والجور من السلطان والحياة من ولالة الحكام والصولة من العدو رواه الديلمي ((قوله وترك الحسد الخ)) روى ابن ماجه عن أنس حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار والصلوة نور المؤمن والصيام جنة من النار كذا في الجامع الصغير ومن ثم دخل ترك الحسد في شعب الايمان وفي الجامع الصغير روى ابن عساكر في تاريخه عن ابن مسعود حديث اياكم والكبر فان ابليس حله الكبر على ان لا يسجد لآدم واياكم والحرص فان آدم حله الحرص على ان أكل من الشجرة واياكم والحسد فان ابني آدم اغتاقتل أحدهما صاحبه حسدا فهن أصل كل خطيئة • وروى الطبراني حديث ان النجاسة والحقد في النار لا يجتمعان في قلب مسلم اتهم بالدرية • وأخرج الترمذي عن واثلة بن الاسقع حديث لا تظهر الشتمات بأخيل فيعافيه الله تعالى ويبتليكم كذا في الطريقة المحمدية • وروى الترمذي وأحمد والضيياء عن الزبير بن العوام حديث دب اليكم ذاء الامم قبلكم الحسد والبغضاء والبغضاء هي الحاكمة حاكمة الدين لا حاكمة الشعروالذي نفس محمد بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أنبئكم بشئ اذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم كذا في الجامع الصغير وفيه أيضا حديث اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تباغضوا ولا توادعوا فإني أرى الله أخوانا ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينسكب أو يترك رواه مالك والشيخان وأبو داود والترمذي عن أبي هريرة • وأخرج ابن الجار حديث من أساء بأخيه الظن فقد أساء بربه ان الله تعالى يقول اجتنبوا كثيرا من الظن اهـ زواج (وفيها أخرج ابن ماجه حديث اذا ظننتم فلا تحققوا واذا حسدتم فلا تبغوا واذا تطيرتم فامضوا وعلى الله فتموكلوا واذا وزنتم فأرجحوا ((قوله لا لا احترا)) روى الطبراني في الاوسط وابن عدي في الكامل حديث احتسوا من الناس بسوء الظن وروى أبو الشيخ في الثواب عن علي حديث الحزم بسوء الظن ورواه عنه الديلمي ورواه القضاعي عن عبد الرحمن بن عائذ (بمثناة تحميمه فحجة عزيزي) باسناد حسن كذا في الجامع الصغير وشرحه للمناوي ((قوله خصوص الظلمة)) في الجامع الصغير روى الترمذي والحاكم وصححه وأبو نعيم في الحلية حديث الشرك في أميتي أخفي من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء وأدناه أن تحب على شئ من الجور وتبغض على شئ من العدل وهل الدين الا الحب في الله والبغض في الله قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ((قوله ترك ولاية الكافرين)) قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين انريدون أن تجعلوا الله عليكم سلاطانا مينا ((قوله الرضا بقضاء الله)) في الجامع الصغير في الحديث

الحب في الله خصه وصا العلماء ومنه ستر المؤمن ويتبعه ترك الحسد والحقد والشتمات والبغضاء وسوء الظن بالمسلم لا لا احترا من والبغض في الله خصه وصا الظلمة والخامسة عشرة الرضا بقضاء الله تعالى وقدره وفيه الاستسلام له

(١) بفتح المعجمة كافي الخلاصة للصفي في أسماء الرجال

القدسي . قال الله تعالى من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليلتبس رياسواني أخرجه الطبراني في الكبير عن أبي هند الداري * وفيه قال الله تعالى من لم يرض بقضائي وقدرى فليلتبس رياغيري أخرجه البيهقي عن أنس وفي الشعبة الخامسة من شعب البيهقي عن أبي الدرداء حديث ذروة الايمان أربع الصبر للحكم والرضا بالقدر والاخلاص للتوكل والاستسلام للرب عز وجل (١) (قوله ترك سحق الرزق) أخرج أبو نعيم حديث من سحق رزقه وبث شكواه ولم يصبر لم يصعد له الى الله عمل ولقي الله وهو عليه غضبان (قوله التوكل) قال تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون وهو الثقة بالله تعالى والاعتماد عليه واعتقاد أن الامر منه واليه هذا تفسير الجهم ورواه أبو جعفر الطبري بأنه الاعتماد على الله تعالى وقطع النظر عن الاسباب مع التمكن منها في الاسباب على هذا دون الاول والاوّل هو الرابع لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله وكذا الصحابة وبه يمكنه نفع غيره أخرج أبو يعلى في مسنده والبخاري عن أنس والطبراني في الكبير عن ابن مسعود الخلق كلهم عيال الله وأحبهم اليه أنفعهم له ليعاله كذا في الجامع الصغير (قوله والاستخارة) روى الترمذي والحاكم عن سعد بن أبي وقاص حديث من سعادة ابن آدم استخارته الله ومن سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله ومن شقاوة ابن آدم سحق رزقه بما قضى الله واستناده حسن كافي الجامع الصغير وشرحه للمناوي (قوله وترك خوف الفقر الخ) أخرج الترمذي والديلمي عن أبي هريرة حديث اذا أراد الله بعد خير اجعل غناه في نفسه وتقاه في قلبه واذا أراد الله بعد شر اجعل فقره بين عينيه كذا في الجامع الصغير (قوله من قريب) قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون * انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب (وفي تفسير الخازن يعني يتوبون بعد الاقلاع عن الذنب برمان قريب لئلا يعودوا في زمرة المصيرين اهـ) (وفي تفسير النسفي هو ما قبل حضرة الموت اهـ) وأخرج الترمذي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر (وفي منهاج الحليمي قال حبيب قلت يا رسول الله اني رجل مقراف للذنوب فقال تب كلما أذنبت قلت أعود الى الذنب قال وعد الى التوبة قلت أعود قال وعد الى التوبة قلت اذا يكبر يا رسول الله قال عفوا الله أكبر من ذنوبك يا حبيب (قوله السر بالسر) في البدر المنير حديث اذا أخذت ذنبا فاحذر عند توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية رواه الديلمي (قوله ومنها الندم) في الجامع الصغير حديث ما علم الله من عبد ندامة على ذنب الا غفر له قبل أن يستغفره منه رواه الحاكم عن عائشة وصحح * وفيه روى أحمد في مسنده والطبراني عن ابن عباس كفارة الذنب الندامة ولولم تذنبوا لآتي الله بقوم يذنبون ليغفر لهم (قوله الخوف) روى البيهقي في الشعب والطبراني في الاوسط حديث من أفضل ايمان العبد أن يعلم أن الله معه حيث كان اتعالم الدراية وفي الجامع الصغير حديث أفضل الايمان أن تعلم أن الله معك حيث كنت أخرجه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية عن عبادة بن الصامت * وأخرج ابن حبان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل قال وعزتي وجلالي لا أجمع على عبدى خوفين وأمنسين اذا خافني في الدنيا أمنت يوم القيامة وان أمنتني في الدنيا أخفته يوم القيامة كذا في الطريقة المحمدية * وفي شعب البيهقي عن عائشة أنها قالت يا رسول الله الذين يؤتون ما أتوا قلوبهم وجله انهم الى ربهم راجعون يا رسول الله هو الذي يرتى ويسرق ويشرب الخمر وهو يخاف الله قال لا يا بنت أبي بكر يا بنت الصديق ولكنه الرجل يصلي ويصوم ويحاف ان لا يتقبل منه رواه أحمد (قوله الرجاء) في شعب البيهقي ان عمر بن الخطاب اشتمكي فدخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم يعود فقال كيف تجدك يا عمر فقال أرجو وأخاف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جتمع الرجاء والخوف في قلب مؤمن الا

وترك سحق الرزق في السادسة عشرة في التوكل على الله تعالى وفيه الاستخارة وترك خوف الفقر في السابعة عشرة في التوبة من قريب السر بالسر والعلانية بالعلانية ومنها الندم في الثامنة عشرة في الخوف أي ترك الايمان من مكر الله تعالى أي لا يستترسل في المعاصي اتكالا على الرحمة في التاسعة عشرة في الرجاء

(١) ثم الرضا بها من حيث ان القدر تعلق الارادة التخييري القديم والقضاء تعلق التكوين على ماسيأتي في فصل القضاء والقدر وهذا لا ينافي وجوب كراهة المقضي والمقدر ان كانا شرا من حيث انهما كسب العبد

أعطاه الله الرجاء وآمنه الخوف اه وأخرجه الطبراني في الكبير عن سعيد بن المسيب مرسل كما
 في الجامع الصغير واجتماعهما مقيد بالعبادة لما في شعب البيهقي قال حوشب حدثني أم الدرداء عن
 أبي الدرداء عن نبي الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن ربه تبارك وتعالى قال قال ربكم عبدى
 ما عبدتنى ورجوتنى ولم تشرك بى شيئا غفرت لك على ما كان منك ولو استقبلتنى بماء الأرض خطايا
 وذنوبك استقبلتك بمثلها مغفرة أعفرك ولا أبالي ((قوله حسن الظن بالله تعالى)) قال تعالى قل
 يا عبدى الذين آمنوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور
 الرحيم * وروى أحمد في مسنده والترمذي والحاكم عن أبي هريرة حديث ان حسن الظن بالله من
 حسن عبادة الله كذا في الجامع الصغير * وروى مسلم عن جابر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قبل
 موته بثلاثة أيام يقول لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله عز وجل * وأخرج أحمد عن أبي
 هريرة حديث قال الله جل وعلا أنا عند ظن عبدى بى ان ظن خير افعله وان ظن شر افعله * وأخرج
 الطبراني في الكبير والحاكم عن واثلة حديث قال الله تعالى أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما يشاء أى
 مع العمل لحديث الترمذي الكبير من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه
 هواها وتنى على الله تعالى اه من الجامع الكبير (وأخرج الديلمي وابن ماجه في تفسيره انه صلى
 الله عليه وسلم قال أكبر الكبائر سوء الظن بالله عز وجل ((قوله وترك اليأس الخ)) قال تعالى انه
 لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون وقال تعالى وهل يقنط من رحمة ربه الا الضالون *
 والقنوط أبلغ من اليأس قال تعالى وان مسه الشرف فيؤس قنوط وسوء الظن أبلغ منهم الا انه يأس
 وقنوط وزيادة لتجويزه على الله تعالى أشياء لا تليق بكرمه وجوده اه زواجه ((قوله الشكر لله
 تعالى)) روى الديلمي في مسنده الفردوس حديث الايمان نصفان نصف في الصبر ونصف في الشكر
 اتمام الدراية * ورواه الترمذي بلفظ نصفان نصف للشكر ونصف للصبر وفي الجامع الصغير رواه
 البيهقي عن أنس بلفظ نصفان نصف في الصبر ونصف في الشكر ((قوله الشكر لمن أحسن اليه))
 لحديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله رواه أحمد في مسنده والترمذي والضياء عن أبي سعيد
 * ولحديث من أعطى شيئا فوجد فليجز به ومن لم يجز فليثن به فان أثنى به فقد شكره وان كتمه فقد
 كفره ومن تحلى بما لم يعط فانه كلابس ثوبي زور رواه البخاري في الادب وأبو داود والترمذي وابن
 حبان عن جابر باسناد صحيح اه من الجامع الصغير وشرحه للمناوى ((قوله الصبر)) روى في مسنده
 الفردوس عن معاذ حديث ثلاث من كن فيه فهو من الابدال الرضاء بالقضاء والصبر عن محارم الله
 والغضب في ذات الله عز وجل اه من الجامع الصغير ((قوله التواضع)) روى مسلم حديث
 لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا
 ونعله حسنة قال ان الله جميل يحب الجمال الكبير بطراحيق وغمط الناس وروى وغمط الخلق اه
 (١) وفي صحيح البخاري حديث ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر اه الجواظ كشداد
 الختمال والكثير الكلام قاموس * وروى الخطيب في الجامع عن أبي هريرة حديث تواضعوا لمن
 تعلمون منه وتواضعوا لمن تعلمونه ولا تكونوا جبابرة العلماء وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن عمر
 حديث تواضعوا رجالا مساكين تكونوا من كبراء الله وتخرجوا من الكبر كذا في الجامع الصغير
 * وفيه حديث الاكل مع الخادم من التواضع فمن أكل معه اشتاقت اليه الجنة رواه أبو الفضل عن
 جعفر بن محمد بن جعفر والديلمي عن أم سلمة وروى ابن أبي الدنيا عن محمد بن عبيدة العبدي حديث
 التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا لرفعكم الله والعفو لا يزيد العبد الا عزا فاعفوا يعزكم الله
 والصدقة لا تزيد المال الا كثرة فتصدقوا بركم الله عز وجل كذا في الجامع الصغير ((قوله
 بالاعلاق)) التواضع المحمود اظهر الصفة (٢) بمادون مرتبة قليلة لا أمانا ان كثرة وتعلق أى تذلل

أى حسن الظن بالله تعالى
 وترك اليأس والقنوط
 المنة عشرين في الشكر
 لله تعالى ويتبعه الشكر
 لمن أحسن اليه في الحادية
 والعشرون في الصبر
 الثانية والعشرون في
 التواضع بالاعلاق وفيه

(١) بطراحيق كفرح
 دفعه وأنكره رفا وتجبيرا
 وغمط الناس كسمع وضرب
 استحقهم وغمط كضرب
 وسمع وفرح احتقر كافي
 القاموس والجامع للصانع
 (٢) بفتح الضاد وكسرها
 الاذلال كما يؤخذ من
 القاموس

مذموم أخرجه ابن عدي عن معاذ وأبي أمامة مرفوعاً حديث ليس من أخلاق المؤمن التملق إلا في طلب العلم ((قوله توفير الكبير)) روى البخاري في الأدب حديث من لا يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا وأسناده حسن كافي المناوي على الجامع الصغير • وروى الطبراني في الكبير عن أبي أمامة حديث ثلاثة لا يستخف بحقهم إلا منافق ذو الشبهة في الإسلام وذو العلم وإمام مقسط كذا في الجامع الصغير وحسن • وفيه أخرجه أبو الشيخ في التوبيع عن جابر حديث ثلاثة لا يستخف بحقهم إلا منافق بين النفاق ذو الشبهة في الإسلام والامام المقسط ومعلم الخير ((قوله البذاذة)) في الجامع الصغير وشرحه للمناوي حديث البذاذة من الأيمان رواه أحمد وابن ماجه والحاكم عن أبي أمامة الحارثي بإسناد حسن صحيح • البذاذة بفتح الموحدة وذالين مجتمعين رثانة الهيئة كافي المناوي لكن المراد في الحديث لازمها كما سيأتي وقوله من الأيمان (ان قيل) يعارضه حديث إذا آتاك الله مالا فلير عليك فإن الله يحب أن يرى أثره على عبده أخرجه البخاري في التاريخ والطبراني في الكبير والاضياء عن زهير بن أبي علقمة كافي الجامع الصغير وحديث أحمد بن حنبل وأصلحو أحوالكم حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس رواه ابن عدي كافي البدر المنير وأخرجه الحاكم عن سهل بن الحنظلية كافي الجامع الصغير (يقال) يدفع ذلك بأن المراد بالبذاذة في الحديث التواضع في اللباس وترك التجميع به كافي نهاية ابن الأثير في غريب الحديث ((قوله العجب)) في الجامع الصغير حديث ثلاث منجيات خشية الله تعالى في السر والعلانية والعدل في الرضا والغضب والقصد في الفقر والغنى وثلاث مهلكات هوى متبع وشح مطاع وعجاب المرء بنفسه رواه أبو الشيخ في التوبيع والطبراني في الأوسط عن أنس ((قوله والخيلاء)) في صحيح البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جرت ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة فقال أبو بكر أن أحد شقي ثوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لست تصنع ذلك خيلاء اه وفي صحيح مسلم أن الله لا ينظر إلى من يجترأ زاره بطرا رواه أبو هريرة ((قوله وتركية النفس قولاً)) أي لقوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم فبدأ بالقول لأن التزكية بالفعل مطلوبة قال تعالى قد أفلح من زكاها ((قوله وحب أن يحمد بحال)) أي لقوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بحال يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم ((قوله الرحمة الخ)) روى البخاري حديث لا تنزع الرحمة إلا من شقي • وروى الشيخان حديث من لا يرحم الناس لا يرحمه الله اه تمام الدارية • وأخرج الحاكم عن علي حديث اطلبوا المعروف من رجاء أمتي تعيشوا في أكتافهم ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فان اللعنة تنزل عليهم يا علي أن الله خلق المعروف وخلق له أهلاً فحبيه إليهم وحبب إليهم فعالة ووجه إليهم طلبة (بالتشديد) كما وجه الماء إلى الأرض الجذبة لتحيابه ويحبها أهله أن أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة أخرجه الحاكم عن علي اه من الجامع الصغير ((قوله الزهد في الدنيا)) أي بأن يحب لقاء الله فلا يجزع من الموت في الأربعين النووية عن ابن عمر قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكبتي فقال كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل (وفي الجامع الكبير في الحديث القدسي إذا أحب عبد الله لقاى أحببت لقاءه وإذا كره لقاى كرهت لقاءه أخرجه مالك والبخاري والنسائي عن أبي هريرة • وعن أبي العباس سهل بن سعد الساعدي قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله داني على عمل إذا عملته أحبني الله وأحبنى الناس فقال أزهدي في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس رواه ابن ماجه وغيره بإسناد حسنة اه من الأربعين النووية • وفي الجامع الصغير فيما عند الناس • وروى ابن أبي الدنيا والبيهقي عن الحسن البصري حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة كذا في الطريقة المحمدية • وفيها أخرجه ابن أبي الدنيا عن أنس حديث أكثرنا من ذكر الموت فانه يمحض

توفير الكبير والبذاذة
وترك العجب والخيلاء
وتركية النفس قولاً
وحب أن يحمد بحال يفعل
((الثالثة والعشرون))
الرحمة

الذنوب ويرزق في الدنيا * وفي الجامع الصغير روى سعيد بن منصور في سننه وأحمد في مسنده عن
 محمود بن لمية حديثان يكرههما ابن آدم يكره الموت والموت خير له من الفتنة ويكره قلة المال
 وقلة المال أقل للحساب ((قوله والمال)) في صحيح البخاري حديث أن أكثرين هم الأقلون إلا من
 قال بالمال هكذا وهكذا رواه أبو ذر * وروى ابن عدي في الكامل والبيهقي عن ابن عمر حديث ابن آدم
 عندك ما يكفيك وأنت تطلب ما يطغيك ابن آدم لا بقليل تقنع ولا بكثير تشبع ابن آدم إذا أصبحت
 معافى في جسده آمن في سربه (١) عندك قوت يومك فعلى الدنيا عفاء اه من الجامع الصغير ((قوله
 والجاء)) في الطريقة المحمدية عن أنس حديث حسب امرئ من الشر إلا من عصمه الله تعالى أن
 يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه أخرجه البيهقي * وفي الجامع الكبير أخرجه الديلمي عن ابن
 عباس حديث حب الشفاء من الناس يعمى ويصم وروى الترمذي عن كعب بن مالك حديث
 ما ذئبان جائعان أرسلاني غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه كفا في الطريقة
 المحمدية وأخرجه أحمد والترمذي عن كعب بن مالك وإسناده كما قال المنذرى جيد اه من الجامع
 الصغير وشرحه للمناوي وفيه حديث أياكم والطمع فإنه الفقر الحاضر وأياكم وما يعتذر منه رواه
 الطبراني في الأوسط * وفيه روى الشيخ عن ابن عساكر حديث ثمانية أبغض خلقه الله إليه
 يوم القيامة السقارون وهم الكذابون والخيالون وهم المستكبرون والذين يكثرزون البغض
 لأخوانهم في صدورهم فإذا أتوهم تخلفوا لهم والذين إذا دعوا إلى الله ورسوله كانوا بطاء وإذا دعوا
 إلى الشيطان وأمره كانوا سراعاً والذين لا يشرف لهم طمع من الدنيا إلا استحلوه بأيمانهم وان لم يكن
 لهم ذلك بحق والمشائون بالنعممة والمفرقون بين الأحبة والباغون البراءة الدخضة أولئك يقذرهم
 الرحمن عز وجل اه (٢) وفي صحيح البخاري حديث أنظر وإلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من
 هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم ((قوله تلاوة القرآن)) قال الله تعالى وقد آتيناك
 من لدنا ذكراً من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزراً خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة جلا
 * وروى الديلمي حديث أعبد الناس أكثرهم تلاوة للقرآن أي من أكثر الناس عبادة أكثرهم تلاوة
 للقرآن إذا انضم إلى ذلك العمل به لأن العبادة فعل المكلف على خلاف هوى نفسه تعظيم الرب
 ذكره العزيزي * وفي شعب البيهقي حديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه * وفيها عن عبد الله بن
 مسعود حديث أن هذا القرآن مادية الله فتعلموا من مادية ما استطعتم أن هذا القرآن هو جبل
 الله والنور المبين والشفاء النافع عصمة من غسان به ونجاة من تبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ
 فيستعيب لا تنقض عجايبه ولا يخفق من كثرة الردفان لوه فان الله بأجركم على تلاوته بكل حرف عشر
 حسنات أما أني لأقول ألم حرف ولكن ألف ولا ميم ثلاثون حسنة * وفي الجامع الكبير حديث
 يا أهل القرآن لا تؤسّدوا القرآن وتلاوته حق تلاوته آناه الليل والنهار وأفشوه وتغنوا به وتذروا
 ما فيه أهلكم تفلحون ولا تجلوا ثوابه فان له ثواباً أخرجه البيهقي في الشعب عن عبيدة الميمكي * وأخرج
 ابن مردويه عن جابر أن لقارئ القرآن دعوة مستجابة فان شاء صاحبها تجلها في الدنيا وان شاء أخرها
 إلى الآخرة كذا في الجامع الصغير ولا معارضة بينهما فان استجبال الثواب غير الدعاء * وروى
 البيهقي حديث أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن * وروى مسلم حديث أقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم
 القيامة شفيعاً لأصحابه * وروى الترمذي وحسنه عن أبي سعيد الخدري حديث يقول الرب تبارك
 وتعالى من شغله القرآن وذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين * وروى البيهقي
 في الشعب حديث قراءة القرآن في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة وقراءة القرآن
 في غير الصلاة أفضل من التسبيح والتكبير اه اتمام الدارية ((قوله الاحتراس من نسيانه)) أي
 الناشئ من تركه فينبغي تعاهده لحديث من تعلم القرآن ثم نسيه لقي الله وهو أجزم أخرجه محمد بن

الرابعة والعشرون *
 الزهد في الدنيا والمال
 والجاء

أعمال اللسان *
 الخامسة والعشرون *
 التلطف بالوحيد

السادسة والعشرون *
 تلاوة القرآن والاحتراس
 من نسيانه

السابعة والعشرون *
 الصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم

(١) بكسر السين وسكون
 الراء الطريق والبال
 والقلب والنفس وبفتح
 السين الطريق كفا في
 القاموس وبفتحتين
 المنزل كفا في المناوي

(٢) السقارون بسين
 أو صادمه ملين وقاف
 مشددة كفا في المناوي
 وطاء بكسر الموحدة
 ممدودا جمع بطى وسراعا
 مثلث السين والدخضة
 بالتحريك الزائق مفعول
 باغون ويقذرهم من بابي
 جمع ونصر بكرهم

نصر عن سعد بن عباد كفا في الجامع الكبير وفيه أخرج محمد بن نصر عن أنس حديث أن من أكبر ذنوبنا في يوم القيامة لسورة من كتاب الله كانت مع أحدهم فذسيها ((قوله تعلم العلم لله تعالى)) روى ابن ماجه حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم * وروى الترمذي حديث خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سميت (١) وفقه في الدين * وروى حديث تكون فتن يصبح الرجل فيها مؤمنا وعيسى كافرا الا من أحياء الله بالعلم اه تمام الداربية * وفي الجامع الكبير حديث ما عبد الله شئ أفضل من فقه في دين الله وفقه في الدنيا واشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شئ عباد وعباد الدين الفقه أخرجه الدارقطني والبيهقي عن أبي هريرة * وفيه حديث يقول الله يوم القيامة يا معشر العلماء اني لم أضع علمي فيكم الا لمعرفة بكم قوموا فاني قد غفرت لكم أخرجه الطيالسي في الترغيب عن جابر * وفي الطريقة الحمذية أخرج الترمذي عن ابن عمر حديث من تعلم علما غير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار وأخرج أبو داود عن أبي هريرة حديث من تعلم علما يتنهي (٢) به وجه الله تعالى لا يتعلمه الا يصيب به غرض من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ربحها * وأخرج الحاكم عن أنس حديث العلماء أمناء الرسل على العباد ما لم يخاطبوا السلطان ويدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا وخاطبوا السلطان فقد خافوا الرسل فاعتزلوهم اه ((قوله العمل به)) في الجامع الصغير حديث تعلموا من العلم ما شئتم فوالله لا تؤجروا بجمع العلم حتى تعملوا أخرجه أبو الحسن ابن الأخرم المديني في أماليه عن أنس * وفي الزواجر أخرج الشيخان حديث يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق (تخرج) أفتابه (٣) فيدورها كما يدور الحمار برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون يا فلان ما شأنك أليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنهاكم عن الشر وآتية * وفي الجامع الكبير حديث لا تزول قدماء يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن علمه ما فعل فيه الخ وسياق في الحساب ((قوله مع عدم التعمق في الدين)) في صحيح البخاري حديث أن الدين يسر ولن يشاد هذا الدين أحد الا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة (٤) * وفي الجامع الصغير حديث اياكم والتعمق في الدين فان الله تعالى قد جعله سهلا فخذوا منه ما تطيقون فان الله تعالى يحب ما دام من عمل صالح وان كان يسيرا رواه أبو القاسم بن بشر في أماليه عن عمر * وورد ان الله عز وجل فرض فرائض فلا تضيعوها وحدودا فلا تعدوها وحرم أشياء فلا تقربوها وزلنا أشياء غير نسيان رجة لكم فلا تبشوا عنها أخرجه الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في السنن عن أبي ثعلبة الخشني (بضم الخاء المعجمة) كذا في الجامع الكبير وأخرجه الدارقطني عنه بلفظ وحرم أشياء فلا تنهكوها وسكت عن أشياء رجة لكم غير نسيان كذا في الأربعين النووية * وأخرج الديلمي عن أبي هريرة حديث تعلموا القرآن والتمسوا غرائبها وغرائبها فرائضه وفرائضه حدوده وحدوده حلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال فأحلوا أحلاله وحرموا حرامه وأعمالوا بحكمه وآمنوا بعتشابهه واعتبروا بأمثاله كذا في الجامع الكبير * وفيه وأخرج عن معاذ حديث علم القرآن على ثلاثة أجزاء حلال فاتبعه وحرام فاجتنبه ومتشابه يشكل عليك فكله الى عالمه وفي الصحيحين حديث ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم (٥) فانما أهل ذلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم * وفي صحيح مسلم من كتاب العلم عن عائشة قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراستخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الاباب قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه

في الثامنة والعشرون
تعلم العلم لله تعالى ويتبعه
العمل به مع عدم التعمق
في الدين

- (١) بفخ فسكون هيئة
أهل الخير
- (٢) بالبناء للمجهول
- (٣) جمع قتيب بكسر
فسكون الميم بكسر الميم
وفتح العين
- (٤) بالضم والفتح السير
من أول الليل
- (٥) ان قيل يعارضه قوله
تعالى يا أيها الذين آمنوا
اتقوا الله حق تقاته ولما
نزلت قالوا يا رسول الله وما
حق تقاته فقال صلى الله
عليه وسلم حق تقاته أن
يطاع فلا يعصى وأن يذكر
فلا ينسى وأن يشكر فلا
يكفر ثم نزلت آية تؤكده
ذلك وهي قوله تعالى
وجاهدوا في الله حق جهاده
ومعناها اعملوا لله حق عمله
(يقال) انها منسوخة
بآية فافعلوا الله ما استطعتم
نص عليه الشيخ أبو القاسم
هبة الدين سلامة في كتاب
الناسخ والمنسوخ

فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم • وأخرج ابن جرير والطحاوي وصححه وأبو نصر السجزي (١) في الإبانة
عن ابن مسعود حديث كان الكتاب ينزل من باب واحد على حرف واحد وتزل القرآن من سبعة
أبواب على سبعة أحرف زاجر وأمر أو حلال أو حرام أو محكم أو متشابه أو أمثالا فأحلو أحلاله وحرموا
حرامه وأفعلوا ما أمرتم به وانتهوا عما نهيتهم عنه واعتبروا بأمثاله وأعملوا بكمه وآمنوا بمتشابهه وقولوا
آمنابه كل من عند ربنا • تنبيه • التنزيه مع التفويض أسلم لما ورد في شعب البهقي من حديث جندب
من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ وأخرجه عن جندب أبو داود والترمذي وقال غريب
والنسائي وابن جرير والبيهقي وابن الأنباري والطبراني في الكبير كافي الجامع الكبير • وفيها حديث
من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار اه • فهذا يرجح كون الراوي مخون مبتدأ كما
ذهب إليه ابن مسعود على كونه معطوفا على أمم الجلالة كما هو مذهب ابن عباس • ويؤيده أن
النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤولها للصحة ولا أمرهم بالتأويل وإنما أمرهم بالإيمان بالمتشابهة فلو
كان ثم تأويل لم يهتد إليه أهل اللسان لينه لهم فانه مأثور بالتبيين كما يرشد إليه آية لتبين للناس
ما نزل إليهم أي مما يلزم بيانه حتى ان عمر رضي الله عنه ضرب صبيغا التميمي الذي كان يسأل عن
متشابهات القرآن حتى شجبه وجعل الدم يسيل على وجهه وقد أمرنا الله باتباع النبي صلى الله عليه
وسلم ووعدنا عليه الهدى ووعدنا حق فقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله
وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون كافي سفينه الراغب • وأشد من التأويل الجدال في الله وآياته بغير
علم قال تعالى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد • وقال تعالى ومن الناس
من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير • وقال تعالى ان الذين يجادلون في آيات الله بغير
سلطان آتاهم ان في صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه فاستعذ بالله انه هو السميع البصير • وقال تعالى
الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله
على كل قلب متكبر جبار • وفي شعب البهقي سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوما يتمارون في القرآن
فقال انما هلك من كان قبلكم به إذا ضربوا كتاب الله بفضله ببعض وانما أنزل كتاب الله بصدق
بعضه بعضا ولا يكذب بعضه بعضا ما علمتم فيه فقولوا وما جهلتم فلكوه الى طاله • وفي الجامع الصغير
حديث انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب أخرجه مسلم عن ابن عمرو (وأخرج ابن سعد
وابن الفريسي في فضائله وابن مردويه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم خرج على قوم يتراجعون في القرآن وهو مغضب فقال بهذا ضلت الامم قبلكم باختلافهم
على أنبيائهم وضرب الكتاب بعضه بعضا ما عرفتم منه فاعملوا به وما تشابه عليكم فآمنوا به اه • من
سفينه الراغب وفي شعب البهقي عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تجادلوا في القرآن فان جدال فيه كفر وأخرجه عنه أبو داود الطيالسي كافي الجامع الكبير اه
(قوله الدعاء) روى الشيخان حديث الدعاء هو العبادة ثم قرأ هذه الآية ادعوني أستجب لكم ان
الذين يستكبرون عن عبادتي الآية • وفي الجامع الكبير يقول الله عز وجل ان سألتني عبادي
أعطيته وان لم يسألني غضبت عليه أخرجه أبو الشيخ عن أبي هريرة وفيه أخرجه الترمذي عن أبي
هريرة حديث انه من لم يسأل الله تعالى يغضب عليه وعن جابر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ما من أحد يدعوا دعاء الا آناه الله ما سأل أو كف عنه من السوء مثله ما لم
يدع باثم أو قطيعة رحم أخرجه أحمد والترمذي كافي الجامع الصغير وفي شرح الحكم لابن عباد عن
أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من داع يدعوا الا استجاب الله له دعوته
أو صرف عنه مثله أسوأ أو حط من ذنوبه بقدرها ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم اه (قوله الذكر)
قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا • وروى الترمذي وابن

التاسعة والعشرون •
الدعاء • المنة ثلاثين •
الذكر كالسبح

(١) بفتح السين وكسرهما
نسبة الى سجستان الاقليم
المعروف كافي الفاموس

ماجه والحاكم حديث ألا أنبشكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ذكر الله كذا في الجامع الصغير • وفيه حديث أفضل الإيمان أن تحب الله وتبغض الله وتعمل لسانك في ذكر الله عز وجل وأن تحب للناس ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك وأن تقول خيرا أو تصمت أخرجه الطبراني في الكبير عن معاذ بن أنس • وفيه حديث سبق المفردون المستهترون (١) في ذكر الله يضع الذكرك عنهم أثقالهم فيأتون يوم القيامة خفافا أخرجه الترمذي والحاكم عن أبي هريرة ((قوله والتحميد)) في الجامع الصغير حديث المؤمن بخير على كل حال تنزع نفسه من بين جنبيه وهو بحمد الله رواه النسائي عن ابن عباس واسناده حسن • وفي الجامع الكبير حديث قال لي جبريل إذا سررت أن تعبد الله ليلة أو يوم أحق عبادته فقل اللهم لك الحمد جداد أمتا مع خلودك ولك الحمد جد الامتة مشيتك ولك الحمد جد الايريد فائلمها الارض لك الحمد جد املياء عند كل طرفه عين وتنفس نفس أخرجه الرافعي عن علي ((قوله والاستغفار)) في الجامع الصغير حديث لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار رواه الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عباس • وفيه من استغفر لله مؤمنا ومؤمنة كل يوم سبعا وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم ويرزقهم أهل الارض أخرجه الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء ((قوله الاكثر من قول لا اله الا الله)) روى أحمد في مسنده والحاكم عن أبي هريرة حديث جددوا إيمانكم قبل يارسول الله كيف تجدوا إيماننا قال أكثروا من قول لا اله الا الله كذا في الجامع الصغير ((قوله بالحلف بالله)) في البدر المنير حديث أحلفوا بالله وبروا وصدقوا فان الله يحب أن يحلف به رواه أبو نعيم • وروى أحمد والترمذي والحاكم حديث من حلف بغير الله فقد أشرك اه • وروى البخاري عن ابن عمر حديث من كان حالفا لحلف بالله أوليه صحت • وروى النسائي عنه حديث من كان حالفا فلا يحلف الا بالله • وروى أبو داود حديث من حلف بالامانة فليس منا ((قوله في غير البيع)) في الجامع الصغير روى النسائي والبيهقي حديث أربعة يبغضهم الله البياع الخلاف والفقر المحتال والشيخ الزاني والامام الجائر • وفي صحيح مسلم حديث اياكم وكثرة الحلف في البيع فانه منفق ثم يصدق رواه أبو قتادة ((قوله وحفظها عن الكذب)) قال تعالى واحفظوا إيمانكم • وروى الشيخان حديث من حلف على عمن صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان اه • وعين الصبر التي يمسك الحكم عليها حتى تحلف أو التي تلزم ويجبر عليها حالفا اه • قاموس ((قوله والوفاء بها)) قال تعالى وأوفوا بعهدي الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الإيمان بعدنوكيدها وقد جعل الله عليكم كفيلا ((قوله فتأتى الذي هو خير)) في الجامع الصغير حديث من حلف على عمن فرأى غير ما خيرا منها فليأت الذي هو خير • يروى بكفر عن عمنه رواه مسلم والترمذي عن أبي هريرة وفي صحيح البخاري حديث من حلف على عمن فرأى غير ما خيرا منها فليأت بكفر عن عمنه ثم ليفعل الذي هو خير ((قوله التطهر)) في الجامع الصغير حديث الطهور شرط الإيمان والحمد لله علا الميزان وسبحان الله والحمد لله علا ما بين السماء والارض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها أخرجه مسلم والترمذي وأحمد في مسنده عن أبي مالك الاشعري قال العزيرى الطهور وبالضم على الافصح وقوله فبائع نفسه أى صارف أنفاسه فيما توجه نحوه وقوله فمعتقها الخ خبر أو جزاء أو بدل من بائع والمعتق من عمل خيرا فوجد خيرا والموبق أى المهلك من عمل شرا فاستحق شرا أفاده المناوى ((قوله بالوضوء)) صحيح ابن حبان حديث لا يحافظ على الوضوء الا مؤمن اه اتمام الدراية ((قوله والمكان)) في الجامع الصغير حديث ان الله طيب يحب الطيب تطيب يحب النظافة كريم يحب الكرم جواد يحب الجود فنظفوا أنفسكم ولا تشبهوا

والتحميد والاستغفار
الحادية والثلاثون
الاكثر من قول لا اله الا
الله الثانية والثلاثون
التحري في الإيمان بالحلف
بالله في غير البيع وحفظها
عن الكذب والوفاء بها
الاذا رأى غير ما خيرا
منها فتأتى الذي هو خير
ويكفر

أعمال الابدان
الثالثة والثلاثون
التطهر شرعا بالوضوء من
الحديث وبالغسل من
الجنابة والحيض والنفاس
وبازالة نجاسة من البدن
والثوب والمكان ويدخل
فيه اجتناب

(١) في النهاية حديث
سبق المفردون قالوا وما
المفردون قال الذين أهدوا
في ذكر الله وفي رواية
المستهترون بذكر الله تعالى
يعنى الذين أولعوا به يقال
أهدر فلان بكذا واستهتر
فهو مهتر ومستهتر أى
مولع به لا يتحدث بغيره ولا
يفعل غيره وأهدر بالبناء
للمجهول وبالراء المهملة

بالله وود أخرجه الترمذي عن سعد ((قوله استعمال النجاسات)) في رد المحتار ٣١٦ حديث ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم وفي الجامع الصغير أخرجه الطبراني في الكبير عن أم سلمة ((قوله بالنظافة الخ)) في الجامع الصغير حديث بحق لله على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما يغسل فيه رأسه وجسده ورواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة روى ابن ماجه حديث تنظفوا فان الاسلام نظيف اتمام الداربية وفي الجامع الصغير حديث السوال نصف الايمان والوضوء نصف الايمان أخرجه رسته في كتاب الايمان عن حسان بن عطية مرسلا وفيه أخرجه الترمذي والبيهقي حديث أربع من سنن المرسلين الحياء والتعطر والسوال والنكاح أخرجه أحمد والترمذي والبيهقي عن أبي أيوب وفيه أخرجه الترمذي حديث حقا (١) على المسلمين أن يغتسلوا يوم الجمعة وليمس أحدهم من طيب أهله فان لم يجد فالماء له طيب أخرجه الترمذي عن البراء وروى الشيخان وأحمد عن أبي هريرة حديث خمس من الفطرة الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار وتنظيف الابط والاذن

الرابعة والثلاثون
ستر العورة

الخامسة والثلاثون
اقام الصلاة فرضا ونفلا

السادسة والثلاثون
الزكاة وفيها صدقة الفطر

السابعة والثلاثون
أداء الخس من المغنم

الثامنة والثلاثون
الصوم فرضا ونفلا

التاسعة والثلاثون
التطوع في رمضان وفيه الاعتكاف والتماس ليلة القدر المتممة أربعين الحج فرضا ونفلا وبتبعه العمرة

(١) حقا بالنصب مصدر
لفعل محذوف أي حق حقا
وقوله فالماء له طيب بكسر
الطاء أي يقوم مقام
الطيب كما في المناوي

(٢) تمامه فان الله يقول
انما يعمر مساجد الله من
آمن بالله ورواه أحمد
والترمذي وابن ماجه عن
أبي سعيد الخدري بإسناد
صحيح كذا في الجامع
الصغير وشرحه للمناوي

بالله وود أخرجه الترمذي عن سعد ((قوله استعمال النجاسات)) في رد المحتار ٣١٦ حديث ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم وفي الجامع الصغير أخرجه الطبراني في الكبير عن أم سلمة ((قوله بالنظافة الخ)) في الجامع الصغير حديث بحق لله على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما يغسل فيه رأسه وجسده ورواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة روى ابن ماجه حديث تنظفوا فان الاسلام نظيف اتمام الداربية وفي الجامع الصغير حديث السوال نصف الايمان والوضوء نصف الايمان أخرجه رسته في كتاب الايمان عن حسان بن عطية مرسلا وفيه أخرجه الترمذي والبيهقي حديث أربع من سنن المرسلين الحياء والتعطر والسوال والنكاح أخرجه أحمد والترمذي والبيهقي عن أبي أيوب وفيه أخرجه الترمذي حديث حقا (١) على المسلمين أن يغتسلوا يوم الجمعة وليمس أحدهم من طيب أهله فان لم يجد فالماء له طيب أخرجه الترمذي عن البراء وروى الشيخان وأحمد عن أبي هريرة حديث خمس من الفطرة الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار وتنظيف الابط والاذن

عليه السلام الحج فريضة والعمرة تطوع * وروى أبو عيسى الترمذي في جامعه باستناده إلى محمد بن المنكدر عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العمرة أواجبة هي قال لا وإن تعتمروا هو أفضل حديث حسن صحيح اهـ من غايه البيان للاتقاني * وفي الجامع الصغير حديث العمرة إلى العمرة ككفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة رواه مالك وأحمد في مسنده والشيوخ وباقى أصحاب السنن * وقال صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فإنهما ينفيان الذنوب كما ينفي الكبير خبث الحديد والخشب والنسائي والطبراني في الكبير عن ابن عباس كذا في الجامع الكبير ((قوله الطواف)) روى الترمذي والحاكم والبيهقي عن ابن عباس حديث الطواف حول البيت صلاة إلا أنكم تتكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم إلا بخبر كذا في الجامع الصغير وفيه حديث أن الله تعالى ينزل على أهل هذا المسجد (مسجد مكة) في كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة ستين للطائفين وأربعين للمصلين وعشرين للناظرين (إلى الكعبة) أخرجه الطبراني في الكبير والحاكم في الكبرى وابن عساكر عن ابن عباس ((قوله الفرار الخ)) روى البخاري في كتاب الإيمان حديث يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن اهـ يتبع بتشديد المشاة الفوقية وكسر الموحدة ويجوز سكون التاء وفتح الباء كما في القسطلاني ((قوله الهجرة الخ)) في الجامع الصغير حديث من أقام مع المشركين فقد برئت منه الذمة أخرجه الطبراني في الكبير والبيهقي في شعب الإيمان عن جرير ((قوله أداء الكفارة)) أي كفارة اليمين وكفارة القتل وكفارة الظهار وكفارة الجماع في صيام رمضان قال السيوطي في أعيان الدراية لأنها من الأمانة إذ هي من حقوق الله تعالى وفي حديث الصحيحين دين الله أحق بالقضاء * وروى الطبراني عن ابن عمر وعن ابن مسعود حديث كفارة الجحاس أن يقول العبد سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك أستغفرك وأتوب إليك * وروى ابن أبي الدنيا في الصمت عن أنس حديث كفارة من اغتبت أن تستغفر له * وروى ابن ماجه عن أبي هريرة حديث كفارات الخطايا أسباب الوضوء على المسكاره وأعمال الأقدام إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة ((قوله ذبح الضحايا)) في الجامع الصغير حديث من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا أخرجه ابن ماجه والحاكم عن أبي هريرة * وفيه حديث ما عمل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله من إهراق الدم أنها تأتي يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها وإن الدم ليقع من الله بمكان قبل أن يقع على الأرض فطيبوا بها نفسا رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم عن عائشة ((قوله مما يحل)) قال تعالى حرمت عليكم الميتة والدم إلا به الآية إلا أنه خص منه بعض الميتة وبعض الدم بقوله صلى الله عليه وسلم أحلت لنا ميتتان ودمان فالميتتان السمك والجراد والدمان الكبش والطحال وخص من المحرم عليهم بعضهم بقوله تعالى فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه ((قوله بقدر الحاجة)) قال تعالى وكلاوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين * وفي صحيح البخاري في كتاب الأطعمة حديث المؤمن يأكل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء اهـ (١) * وفي الجامع الصغير حديث المؤمن يشرب في معي واحد والكافر يشرب في سبعة أمعاء رواه مسلم والترمذي عن أبي هريرة * وفيه شرار أمتي الذين غداوا بالنعيم الذين يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والبيهقي في الشعب عن فاطمة الزهراء * وفيه شرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغداوا به يأكلون من الطعام ألوانا ويلبسون من الثياب ألوانا ويركبون من الدواب ألوانا يتشدقون في الكلام أخرجه الحاكم عن عبد الله بن جعفر ((قوله التعفف بالنسكاح)) حديث من تزوج فقد استكمل نصف الإيمان فليتب الله في النصف الباقي رواه الطبراني عن أنس وحديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض

الحادية والأربعون
الطواف

الثانية والأربعون
الفرار بالدين من الفتن
وفيه الهجرة من دار
الشرك

الثالثة والأربعون
أداء الكفارة

الرابعة والأربعون
الوفاء بالنذر من الطاعة

الخامسة والأربعون
ذبح الضحايا

السادسة والأربعون
الأكل والشرب مما يحل
بقدر الحاجة

القسم الثاني
(ما يكون مع الغير)

((ما يتعلق بالاتباع))

السابعة والأربعون
التعفف بالنسكاح

(١) قال المناوي في شرح
الجامع الصغير فتمثيل
لكون المؤمن يأكل
بقدر الحاجة فكأنه يأكل
في معي واحد والكافر
لشدة شربه كأنه يأكل
في سبعة أمعاء

للبيصر وأحصن للفرج وتقدم في الشبهة العاشرة من حديث البخاري لكنني أصلي وأصوم وأفطر
وأزوجه النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ((قوله القيام بحقوق العيال)) روى أبو داود
حديث كني بالمرء اثماً أن يضيق من يقوت • وروى مسلم حديث أفضل الدنيا دينار ينفقه
الرجل على عياله اتمام الدراية ((قوله تربية الاولاد)) روى أبو داود والترمذي حديث من كان له
ثلاث بنات أو ثلاث اخوات أو ابنتان أو اختان فأحسن صحبتهم واتقى الله فيهن فله الجنة
• وأخرج مسلم من حال جاريتين حتى تبلغاه يوم القيامة أنار هو (كهاتين) وضم أصابعه • وفي
الجامع الكبير حديث لأن يؤدب أحدكم ولده خير له من أن يتصدق كل يوم بنصف صاع على
مساكين أخرجه الطبراني في الكبير والحاكم عن جابر بن سمرة • وأخرجه العسكري عنه بلفظ
صاع بدون على مساكين وأخرجه الترمذي بلفظ خير له من أن يتصدق بصاع • وفي الجامع
الصغير حديث أدبوا أولادكم على ثلاث خصال حب نبيكم وحب أهل بيته وقراءة القرآن فان حلة
القرآن في ظل الله يوم لا ظل الا ظله مع أنبيائه وأصفياه أخرجه أبو نصر عبد الكريم الشيرازي في
فوائده والديلمي في مسند الفردوس وابن الجار عن علي كرم الله وجهه ((قوله اللطف بالاهل))
روى الحاكم حديث ان من أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً والطفهم بأهل اتمام الدراية عند
ذكر الرفق بالخدم وأخرجه أحمد والترمذي وقال حسن كافي الجامع الكبير • ورواه الترمذي
وقال حسن صحيح وابن حبان والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة بلفظ أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم
خلقاً وخياركم خياركم لنسائهم ((قوله والرفق بالخدم)) روى البخاري حديث اخوانكم خولكم (١)
جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم
ما يغلبهم فان كفتموهم فأعينوهم اه • وسأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم كم أعفون الخادم
فقال كل يوم سبعين مرة رواه الترمذي • وروى حديث لا يدخل الجنة سيئ الملكة اه اتمام
الدراية ((قوله وترك التبري من الولد)) أخرج أحمد عن معاذ بن أنس حديث ان الله عز وجل عبادا
لا يكلمهم يوم القيامة ولا يذكهم ولا ينظر اليهم متبرئين من والديه وراغب عنهم ومتبرئين من ولده
ورجل أنعم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم كذا في الجامع الكبير • وفيه أخرجه الطبراني في
الكبير عن واثلة ان من أكبر البكائر ان ينتفي الرجل من ولده ((قوله بر الوالدين الخ)) قال تعالى
وبالوالدين احسانا • وروى الطبراني في الكبير حديث رضا الرب في رضا الوالدين ومخطه في
مخطهم ما كذا في الجامع الصغير وأخرجه الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ رضا
الرب في رضا الوالد ومخط الرب في مخط الوالد • وفي صحيح البخاري في كتاب الادب حديث ألا
أنبئكم بأكبر البكائر قلنا بلى يا رسول الله قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين وكان متكئاً فجلس
فقال ألا وقول الزور وشهادة الزور ألا وقول الزور وشهادة الزور فما زال يكررها حتى قلت
لا يسكت رواه أبو بكر • ((قوله واجتناب شتمهما)) في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص
حديث من البكائر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب أبا الرجل
فيسب آياه ويسب أمه فيسب أمه • وفي أبي داود حديث ان من أكبر البكائر ان يلعن الرجل
والديه قيل يا رسول الله كيف ذاك قال يلعن أبا الرجل فيلعن آياه ويلعن أمه فيلعن أمه أخرجه
عن ابن عمرو وأخرجه عنه أيضاً ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ((قوله واجتناب الرغبة عن الاب))
في صحيح مسلم حديث لا ترغبوا عن آباءكم فمن رغب عن أبيه فهو كفر • وفيه من ادعى أباني
الاسلام غير أبيه يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام ((قوله صلة الرحم)) في صحيح البخاري حديث من
كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليصل رحمه • وفي الجامع الصغير حديث تعلموا من أنسابكم
ما تصلون به أرحامكم فان صلة الرحمة محبة في الامل مثراً (بفتح الميم) في المال منسأة في الاجل أخرجه

الثامنة والاربعون
القيام بحقوق العيال وفيه
تربية الاولاد واللطف
بالاهل والرفق بالخدم
وترك التبري من الولد
التاسعة والاربعون
بر الوالدين أي طاعتهم ما فيما
ليس بعصية والاحسان
اليهما واتقاء عقوقهما أي
تخصيمهما واجتناب شتمهما
واجتناب الرغبة عن الاب
التممة خمسين
الرحم أي القرابة وان
بعدت

(١) بفقتين جمع خائل أي
خادم أخبر عن الاخوان
بالخول مع ان القصـد
عكسه اهتماماً بشأن
الاخوان أو لخص بالخول
في الاخوان أي ليسوا الا
اخوانكم اه مناوي

أحمد والترمذي والحاكم عن أبي هريرة ((قوله وأعلى الصلاة الخ)) كذا في الرمس على الزاهد
 ((قوله طاعة المولى)) في صحيح البخاري حديث العبد إذا نصح لسيدده وأحسن عبادة ربه كان له أجره
 مرتين ((قوله تولى غير المولى)) الحديث مسلم من تولى قوماً بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة
 لا يقبل منه صرف ولا عدل ((قوله الجهاد)) روى أبو داود وأبو يعلى في مسنده عن أبي هريرة
 حديث الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برا كان أو فاجراً وان هو عمل البكائر والصلاة واجبة عليكم
 خلف كل مسلم برا كان أو فاجراً وان هو عمل البكائر والصلاة واجبة عليكم على كل مسلم يموت برا
 كان أو فاجراً وان هو عمل البكائر * وفي صحيح مسلم حديث من مات ولم يغزو ولم يحدث نفسه بغزو
 مات على شعبة من نفاق * وروى أبو نعيم في الحلية عن علي كرم الله وجهه حديث الجهاد أربع
 الأمور بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في موطن الصبر وشأن لفاسق كذا في الجامع
 الصغير ((قوله ترك الفرار من الزحف)) أي لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا القيتم الذين كفروا
 زحفاً فلا تقولوا هم الأدبار ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من
 الله قال الحليمي في منهاجه الوعيد على الفرار من المثل أو المثلين أما الفرار من المثل فلا وعيد
 عليه ((قوله وفيه المراقبة)) هي كما في القاموس ملازمة بغر العدو أي للجهاد روى الترمذي
 حديث كل ميت يحتم على عمله إلا الذي مات مراً بطاً في سبيل الله فإنه يغفر له عمله إلى يوم القيامة
 ويأمن من فتنة القبر * وفي الجامع الصغير حديث ألا أدلكم على ما عباد الله به الخ طايا
 ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسبغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد
 وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط ((قوله العدل)) قال تعالى
 وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل * وفي الصحيحين حديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم
 لا ظل إلا ظله إمام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود
 إليه ورجلان تحابا في الله فاجتمع على ذلك وافترقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل
 دعه امرأته ذات منصب وجمال فقال إني أخاف الله رب العالمين ورجل تصدق بصدقة فأخفاها
 حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه كذا في الجامع الصغير ((قوله تعليم العلم)) كان السلف بسبب اعتنائهم
 بالدين يعلمون النظر للأهل والولد والعبد والامة امتثالاً لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم
 وأهليكم نارا كذا في البيهقي على كفاية العوام ملخصاً ٢٤ * وفي تفسير الدر المنثور أخرج
 عبد الرزاق والفريري وسعيد بن منصور وعبد بن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه
 والبيهقي في المدخل عن علي بن أبي طالب في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا قال علموا أنفسكم
 وأهليكم الخير وأدبواهم وأخرج ابن مردويه عن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذه الآية قوا أنفسكم وأهليكم نارا فقالوا يا رسول الله كيف نقي أهلينا نارا قال تأمر ونههم بما
 يحب الله وتنهونهم عما يكره الله * وروى عن أبي هريرة أنه قال لولا آية في كتاب الله لما حدثتكم ثم
 قرأ وإذا أخذ الله ميثاق الذين آمنوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تسكتونه وقال تعالى ان الذين يكتمون
 ما أنزلنا من البينات والهدى إلى أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ((قوله متابعة الجماعة الخ))
 قال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا * وروى الترمذي والنسائي حديث آخر كم بخمس أن
 الله أمر فيهن السمع والطاعة والجهاد والهجرة والجماعة فإنه من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة
 الإسلام من عنقه إلا أن يرجع أتمام الدراية * وفي الجامع الصغير حديث أن أمتي لن تجتمع على
 ضلالة فإذا رأيتم اختلافاً فعليكم بالسواد الأعظم ((قوله طاعة أولى الأمر)) في صحيح مسلم من حديث
 ابن عبد رب الكعبة ومن بايع أماً فاعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ان استطاع فان جاء آخر
 ينارعه فاضربوا عنق الآخر وفيه أنه ستكون هنات وهنات فن أراد أن يفرق بين أمر هذه الامة

وأعلى الصلاة الاحسان
 ثم الزيادة ثم ارسال السلام
 الحادية والخمسون *
 طاعة المولى وفيه ترك تولى
 غير المولى

ما يتعلق بالامامة *
 الثانية والخمسون *
 الجهاد وفيه الثبات للعدو
 أي ترك الفرار من الزحف
 وفيه المراقبة

الثالثة والخمسون *
 العدل

الرابعة والخمسون *
 اقامة الحدود

الخامسة والخمسون *
 تعليم العلم

السادسة والخمسون *
 متابعة الجماعة في التمسك

بما هم عليه من الهدى
 السابعة والخمسون *

طاعة أولى الأمر

الثامنة والخمسون *
 الاصلاح بين الناس

التاسعة والخمسون *
 قتال الخوارج والبغاة

وهي جميع فاضربه بالسيف كائنا من كان رواه عرفة بن شريح ((قوله التعاون الخ)) في الجامع الصغير حديث المؤمن من أهل الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد يألم المؤمن لا هزل الإيمان كما يألم الجسد لما في الرأس رواه أحمد عن سهل بن سعد واسناده صحيح وفيه حديث المؤمن أخو المؤمن يكف عليه ضيعته (١) ويحوطه من ورائه (٢) رواه أحمد وأبو داود عن أبي هريرة قال المناوي واسناده حسن وفيه المؤمن منفعة كله إن ما شئته نفعك وإن شاورته نفعك وإن شاركته نفعك وكل شئ من أمره منفعة رواه أبو نعيم في الحلية عن ابن عمر ((قوله القرض)) في شعب البيهقي حديث كل قرض صدقة وفي الجامع الصغير حديث رأيت ليلة أسري بي علي باب الجنة مكتوبا بالصدقة بعشر أمثالها والقرض ثمانية عشر فقامت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال إن السائل يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة أخرجه البيهقي عن أنس كذا في الجامع الصغير بدون ذكر شئ بعد لفظ عنده ((قوله التفريح عن المكروب)) في صحيح مسلم حديث من سره أن يجيئه الله من كرب يوم القيامة فلينبس عن معسر أو يضع عنه رواه أبو قتادة الحرث بن ربعي وفي صحيح مسلم حديث من فرج عن أخيه كربا من كرب الدنيا فرج الله عنه كربا من كرب يوم القيامة رواه أبو هريرة ((قوله النصيحة)) في صحيح مسلم حديث الدين النصيحة قلنا لمن قال لله وإن كتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم رواه تميم الداري في كتاب الإيمان ((قوله الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر)) قال تعالى ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وروى مسلم حديث من رأى منكم منكرا فإيغره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان ((قوله القيام بأمر الجنائز)) في صحيح البخاري حديث من أتبع جنازة مسلم إيمانا واحتسابا (أي مؤمنا محتسبا لا مكافأة ولا مخافة) وكان معه حتى يصلي عليها ويفرغ من دفنها فإنه يرجع من الأجر بقيراطين كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بقيراط وقوله وكان معه أي مع المسلم وفي رواية معها والفاعلان بعد روي بالبناء للمفعول والفاعل ((قوله أداء الشهادة)) قال تعالى ولا تسكنوا الشهادة ومن يكتفها فإنه آثم قلبه وتقدم في شعبة بر الوالدین ان من أكبر الكبائر شهادة الزور ((قوله إكرام الجار)) روى البخاري حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته قبل وما جائزته يارسول الله فقال يوم وليلة والضيافة ثلاثة أيام فأرأى ذلك فهو صدقة عليه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت ((قوله إكرام الضيف)) في صحيح مسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت ((قوله وترك أذيته)) روى الشيخان حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره وفي صحيح مسلم حديث لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه ((قوله الأمانة)) روى البيهقي عن ابن عمر حديث يطبع المؤمن على كل خلق ليس الخيانة والكذب كذا في الجامع الصغير وأخرج الطبراني في الأوسط وأحمد والبخاري وابن حبان عن أنس أنه قال قلما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قال لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له كذا في الطريقة المحمدية وروى البخاري في التاريخ وأبو داود والترمذي والحاكم حديث إذا الأمانة إلى من ائتمن ولا تخن من خانك ((قوله حسن المعاملة)) روى ابن ماجه حديث المؤمن من آمنه الناس على أموالهم وأنفسهم والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب وروى حديث التجار يبعثون يوم القيامة بخارا لا من اتقى الله وصدق وفي الجامع الصغير حديث أن أطيبت الكسب كسب التجار الذين إذا حدثوا لم يكذبوا وإذا أئتمنوا لم يخفوا وإذا وعدوا لم يخلفوا وإذا اشتروا لم يذموا وإذا باعوا لم يظروا وإذا كان عليهم لم يعطوا وإذا كان لهم لم يعسروا أخرجه البيهقي في شعب

((المتهمه ستين))

التعاون على البر وفيه القرض والتنفيس عن المعسر والوضع عنه والتفريح عن المكروب والنصيحة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حيث كان مجمعا عليه واعتقد الفاعل تحريره من غير تجسس ولا إقحام دورا ماختلف فيه فلا ينكره إن كان الفاعل يعتقد حله الخادبة والستون القيام بأمر الجنائز الثانية والستون أداء الشهادة بالحق الثالثة والستون إكرام الجار وفيه الإحسان إليه وترك أذيته الرابعة والستون إكرام الضيف الخامسة والستون الأمانة أي حسن المعاملة (١) يجمع عليه معيشته (٢) يحفظه ويصونه ويذب عنه في غيبته بقدر الطاقة مناري

الايمن عن معاذ ((قوله قضاء الدين)) روى مسلم حديث خياركم أحسنكم قضاء ((قوله جمع المال من حله)) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبي أمامة حديث أن روح القدس نفث في روعي ((بضم الراء القلب)) أن نفسا لن تموت حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصية الله فإن الله لا ينال ما عنده إلا بطاعته كذا في الجامع الصغير ((قوله الاحتراز عن الربا)) في صحيح البخاري حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يأخذ إلا مثلا بمثل ((قوله وترك المكر)) روى الترمذي عن أبي بكر حديث لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا منان (خب بكسر الخاء خذاع يفسد بين الناس) كذا في الجامع الصغير وشرحه للمناوي ((قوله الغش)) في صحيح البخاري حديث من غشنا فليس منا رواه ابن عمر ((قوله انفاق المال في حقه)) في صحيح البخاري في الزكاة حديث لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها ((قوله مع الاقتصاد)) قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقال تعالى وآت ذوا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبريرا وقال تعالى في وصف الذين سماهم عباد الرحمن والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وقال تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وقال تعالى انه لا يحب المسرفين • وأخرج ابن ماجه والبيهقي وأبو داود حديث من الإسراف أن تأكل كل ما اشتيت كذا في الطريقة الحمذية والذي في الجامع الكبير ان من السرف الخ ((قوله الصدق)) في الجامع الصغير حديث عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا واياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا رواه البخاري في الادب والترمذي عن ابن مسعود • وفي الجامع الصغير كل الكذب يكتب على ابن آدم الا ثلاثا الرجل يكذب في الحرب فان الحرب خدعة (١) والرجل يكذب المرأة فيرضيها والرجل يكذب بين الرجلين ليصلح بينهما رواه الطبراني في الكبير وابن السني في عمل يوم وليلة عن النواص ((قوله السماحة)) أخرجه أحمد عن عمرو بن عبسة (٢) قال قلت يا رسول الله ما الايمان قال الصبر والسماحة كفا في اتمام الدراية • وأخرج الطبراني في مكارم الاخلاق عن جابر حديث الايمان الصبر والسماحة كذا في الجامع الصغير • وفيه حديث أفضل الايمان الصبر والسماحة أخرجه الديلمي في مسند الفردوس عن معقل بن يسار والبخاري في التاريخ عن عمر الليثي • وأخرج الاصفهاني عن أبي هريرة حديث ألا ان كل جواد في الجنة حتم على الله تعالى وأنا به كفيل ألا وان كل بخيل في النار حتم على الله تعالى وأنا به كفيل قالوا يا رسول الله من الجواد ومن البخيل قال الجواد من جاء بحقوق الله تعالى في ماله والبخيل من منع حقوق الله وبخل على ربه وليس الجواد من أخذ سرقا أو أنفق اسرافا كذا في الطريقة الحمذية ((قوله الانفاق من الاقتار)) في صحيح البخاري حديث ثلاث من جعلن فقد جمع الايمان الانصاف من نفسك وبذل السلام للعالم (٣) والانفاق من الاقتار ((قوله الصدقة مما يحب)) قال تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الارض ولا تبنوا الخبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه الا أن تغمضوا فيه • وفي صحيح مسلم حديث الصلاة نور والصدقة برهان أي دليل على ايمان صاحبها • وفيه حديث ابد أنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلا هلك فان فضل شيء فلا ذى قرابتك فان فضل شيء فهكذا وهكذا • وفيه اتقوا النار ولو بشقعة • وفي صحيح البخاري في باب قول الله تعرج الملائكة حديث من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه ثم يبيعها بالصاحب كما يربى أحدكم فلو (٤) حتى تكون مثل الجبل

وقضاء الدين وجمع المال من حله والاحتراز عن الربا وترك المكر والغش وانفاق المال في حقه مع الاقتصاد

السادسة والستون
الصدق

السابعة والستون
السماحة أي الانفاق من الاقتار والصدقة مما يحب

(١) بثلاث فسهكون أو كهمة
(٢) بفتح المهملة والموحدة السلي

(٣) بفتح اللام أي لكل مؤمن عرفته أو لم تعرفه وخرج الكافر بدليل آخر أفاده القسطلاني

(٤) بالكسر وكعدو وهو الخش والمهر فطما قاموس

اه * وفي منهاج الحليمي حديث الصدقة تطفى غضب الرب وتدفع ميتة السوء أخرجه ابن حبان
والبيهقي في الشعب عن أنس ((قوله بدون من ولا أذى)) قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا
صدقاتكم باليمن والاذى ((قوله وفك الرقاب)) قال تعالى فلا اقحم العقبة وما أدراك ما العقبة
فلترقبه وورد من أعتق رقبة مسلمة (زاد في رواية سليمة) أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه
من النار حتى فرجه بفرجه أخرجه الشيخان والترمذي عن أبي هريرة كافي الجامع الصغير
وشرحه للمناوي * وفي الجامع الكبير حديث يامعاذ ما خلق الله عز وجل شيئا على وجه
الارض أبغض اليه من الطلاق وما خلق الله على وجه الارض أحب اليه من العتاق الحديث
أخرجه الدارقطني وابن عدي والبيهقي في السنن والديلمي عن معاذ ((قوله واطعام الطعام)) في صحيح
بخاري ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على
من عرفت ومن لم تعرف ((قوله حسن الخلق)) في الجامع الصغير حديث المؤمن يألف ويؤلف ولا
خير فيمن لا يألف ولا يؤلف رواه ابن ماجه وأحمد عن سهل بن سعد * وفيه حديث المؤمن الذي
يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم رواه
أحمد والبخاري في الادب والترمذي وابن ماجه وابن عمر بإسناد حسن * وفيه حديث أكمل المؤمنين
إيمانا أحسنهم خلقا وخياركم خياركم لنسائهم رواه الترمذي وابن حبان * وفيه أحب الاعمال الى
الله بعد الفرائض ادخال السرور على المسلم رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس * وخلق ملكة
تصدر عنها الافعال بسهولة من غير روية فاذا كانت حسنة فهي الخلق الحسن وان كانت سيئة فهي
الخلق السيئ ويمكن تغييره بالتأديب والتأديب ((قوله الفكر)) أي ترتيب المقدمات الصادقة لتحصل
النتيجة الصحيحة ((قوله والتمييز)) هو ذلك الفرق بين الصدق والكذب والحق والباطل والحسن
والقبيح ويكون بعد العلم بالخير والشر ((قوله والنظر في حقائق الامور)) أي العلم باحوال اعيان
الموجودات على ما هي عليه في نفس الامر بقدر الطاقة البشرية ((قوله العلم)) عرفه السنوسي في
شرح الصغرى بانه صفة ينكشف بها ما يتعلق به انكشافا لا يحتمل النقيض بوجه من الوجوه (عند
العالم) أي لا بحسب الذهن للجزم ولا بحسب الخارج لمطابقة الواقع ولا لاجل تشكيكك مشكك
للثبات اه * وقيد عند العالم احترازي لادخال ما اذا علم الانسان شيئا وترد فيه غيره أو نفاه فلا
يخرج عن الحد (وقال السعد في شرح العقائد النسفية هو صفة يتجلى بها المذكور لمن قامت هي به
أي يتضح ويظهر ما يدرك ويمكن أن يعبر عنه موجودا كان أو معدوما وينبغي أن يحمل التجلي على
الانكشاف التام الذي لا يشمل الظن لان العلم عندهم مقابل للظن اه وأصل هذا التعريف
لابي منصور المازني بلفظ الشيء بدل المذكور وانما عدل السعد عن الشيء الى المذكور ليعم
الموجود والمعدوم كافي سفينة الراغب ٤٦٧ (ويؤخذ من المواقف ٥٩ انه عند بعض الاشعرية
صفة ذات اضافة أي تعلق بين العالم والمعلوم وذلك التعلق هو التمييز سواء تغير العالم والمعلوم حقيقة
كما اذا علم غيره أو اعتبارا كما اذا علم نفسه (وعند بعض الحكماء هو اضافة محضة (كالاجتماع
والقرب) (وعرفه بعض الحكماء بالوجود الذهني (وبعضهم بمحصل صورة الشيء في العقل
(وبعضهم بالصورة الحاصلة عند العقل أو في العقل * فيتناول الظن والجهل المركب والتقليد
والوهم وتسميتها علميا يخالف استعمال اللغة والعرف العام والشرع اذ لا يطلق على الجاهل جهلا
مركبا والظان والشاف والواهم انه عالم في شيء من الاستعمالات المذكورة (وأما التقليد فيطلق عليه
العلم مجازا لا حقيقة كافي المواقف وشرحها السيد ٣٢ (وبعضهم بانه قبول النفس الصورة
الحاصلة من الشيء عند العقل كافي سفينة الراغب * ومنشأ الاختلاف في التعاريف التي اتفق
ما لها في أن العلم من أي مقولة هو على ما سيأتي تطلب (١) تعريف جامع مانع لا يقبل الانتقاد

بدون من ولا أذى وفك
الرقاب واطعام الطعام
في الثامنة المستون
حسن الخلق ويتم باعتدال
القوة الادراكية
والغضبية والشهوانية
وبالعادلة فالقوة التي
يكون بها الفكر والتمييز
والنظر في حقائق الامور
هي الادراكية فاذا
كانت معتدلة حدث عنها
العلم

(١) بتشديد اللام

وهيات أن يوجد ذلك (وفي التي اختلف ما لها في مقولته ما هي فهو ذلك الاختلاف وبيان
ما ذكره توقف على ذكر بيان المشاعر الانسانية فنقول

﴿مقدمة في المشاعر والقوة العاقلة﴾

العلم يطلق على الاحساس والتخيل والتوهم والتعقل (وايضاح ذلك تفصيلا أن للنفس عشر
قوى مدركة خمسة منها ظاهرة وهي الحواس الخمس السامعة والباصرة والشامة والذائقة
واللامسة) وخمس باطنة وهي الحس المشترك والخيال والواهمة والحافظة والمتصرف (قال السيد
في شرح المواقف والسجاقلي في نشر الطوالع للدماغ ثلاثة بطون أعظمها البطن الاول ثم الثالث وأما
الثاني فهو كنفذ فيما بينهما منفرد على شكل الدودة ﴿فالحس المشترك﴾ قوة في مقدم البطن الاول
ترسم فيها صور الجزئيات المحسوسة بالحواس الظاهرة فتطالعها النفس فتدركها كصورة زيد
المدرسة بالبصر من حيث انه انسان له أحوال من طول وقصر وبياض وسمر إلى غير ذلك من
المشخصات المميزة له عن غيره وكراتحة هذه الوردة المدرجة بالشتم وحسن صوت زيد أو قبحه المدرج
بالسمع وكلاوة هذه التفاح المدرجة بالذوق وكنعومة هذه الحلة المدرجة باللمس وهو الاحساس
وهي الحاكمة بين المحسوسات الظاهرة كالحكم بأن هذا الاصفر هو هذا الحلو وكما في المطول
﴿والخيال﴾ قوة في مؤخر البطن الاول تحفظ الصور المترسمة في الحس المشترك كالحزانة له وتسمى
المصورة أيضا كما في رسالة القوى الانسانية لابن سينا فاذا رأيت انسانا ثم غاب ثم حضر فتعرفه
نفسك بواسطة الخيال وهذه المعرفة هي التخيل ﴿والواهمة﴾ قوة في مقدم البطن الثالث تدرك
المعاني الجزئية المنتزعة من الصور المحسوسة كصدقة زيد وعداوة عمرو وشجاعة خالد وسخاء حاتم
وإشراجه ﴿والحافظة﴾ وتسمى الذاكرة أيضا قوة في مؤخر البطن الثالث تحفظ المعاني التي
تدركها الواهمة كالحزانة لها ترجع اليها النفس بعد الغفلة عنها وذلك يسمى التوهم ﴿والمتصرف﴾ قوة
في الدودة تتصرف بالتركيب والتحليل في الصور الخيالية أو المعاني الجزئية الوهمية أو فيهما
فسمى ﴿المتخيلة﴾ وتتصرف في المعاني الكلية العقلية فسمى ﴿المفكرة﴾ فتصرفها في الصور
بالتركيب كتخيل انسان رأسه رأس أسد أو انسان له رأسان أو أربعة أيدي أو جناحان أو قرنان
أو يخرج من فيه شعلة نار أو أسد وجهه وجه انسان (وبالتحليل كتخيل انسان يبدو واحدة أو عديم
الرأس) وتصرفها في المعاني بالتركيب كتوهم شجاعتين في انسان بشرية وملكبة وخدمتين في
ضبع سبعية وجنية وشجاعة وحلم في شخص أو كتابة وشعر أو كرم وبخل أو ابن وقساوة (وتصرفها
فيها بالتحليل كتجريد معنى الميت الجزئي من عوارضه المادية حتى يصير كليا وتجريد معنى زيد مثلا من
مشخصاته العارضة للمادة حتى يصير كليا أيضا) (وتصرفها فيهما بالتركيب كتركيب صورة شاة مع
شجاعة وماء مع تحدث ومنه قول الشاعر

وتحدث الماء الزلال مع الحصى * بخري النسيم عليه يسمع ما جرى

فكان فوق الماء وشيا ظاهرا * وكان تحت الماء مرامضا

ويسمى ما اخترعته بواسطة تركيب الصور المدركة مادتها بالحس المشترك خياليا كاعلام ياقوتية
على رماح زبرجدية في قول أبي الغنائم الحمصي

وكان حجر الشقي * سق إذا صوب أو تصعد

اعلام ياقوت نشر * ن على رماح من زبرجد

ويسمى ما اخترعته مما لم يكن مدركا بالحس وهما كانياب الاغوال في قول امرئ القيس

ايقتلني والمشر في مضاجعي * ومسنونة زرق كانياب اغوال

فان الغول اسم الاممى وقدر كبت المتخيلة له صورة بانياب مخصوصة وكل منهما لا يدرك بالحس

والحاكم على مركبات المتخيلة هو الواهمة وحكمها في المحسوسات قد يكون صحيحا كالحكم بحسن الحسنة ووقوع الشوها وان زيد اصديقه وأن عمر اعدوه وفي غيرها كذب كالحكم بأن كل موجود مشار إليه وان ما وراء العالم فضاء لا يتناهى فان الحس والوهم سيقا الى النفس وهي منجذبة اليهما مسخرة لهما (ويعلم يعرف به كذب الوهم أنه يساعد العقل في المقدمات المنتجة تقيض ما حكم بها كما يحكم الوهم بالخوف من الميت مع أنه موافق للعقل في أن الميت جاد والجناد لا يخاف منه فاذا وصل العقل والوهم الى النتيجة تكس الوهم وأنكرها والقياس المركب في حكم الوهم يسمى سفسطة اه من شرح الشمسية للقطب لمختصا بزيادة (وقال السيد البليدي في رسالة اللاه في الجامع الخيال الواهمة سلطان القوى لتصرفها في غير خاصتها التي هي المعاني الجزئية من مدركات العقل بالمزاجه فتخطئ كما في الحركات اه (فان قيل) ان المعاني الجزئية نسب منتزعة من الصور فتعقلها متوقف على تعقل صور المحسوسات فكيف تدركها الواهمة من غير ادراك الصور حتى تحكم عليها (يقال) ان ادراكها للخوف او العداوة مثلا يتأدى بذاتها وادراكها للميت أو الذئب مثلا الذي هو صورة يتأدى بواسطة الحواس الظاهرة بواسطة الحس المشترك لان القوى الباطنة كالمرآيا المتقابلة ينعكس الى كل ما ارتسم في الاخرى اه من الدسوقي على المختصر لمختصا

مدركات العقل

والتعقل ادراك القوة العاقلة للكليات كالانسان (وتصرف المفكرة في مدركاته بضم بعضها الى بعض) كالقول الشارح في نحو الانسان حيوان ناطق والفكر لاستنتاج النظريات من الضروريات ومن ثمة قالوا في تعريفه هو حركة النفس في المعقولات وزاد بعضهم بواسطة المتصرفه أى ان ما يدركه العقل من الكليات والجزئيات المجردة وتركبه المفكرة تدركه النفس والجمع بين المعطوف والمعطوف عليه في العطف نحو زيد كاتب وعمر وشاعر فان الجامع في المسند اليهما عقلي وهو ثلثهما لانه وان كان كل من زيد وعمر وجزئيا الا انه بالتجرد صار كليا فصار من مدركات العقل فكأنه قيل انسان كاتب وشاعر (ومنه قول محمد بن وهيب يدح المعتصم

ثلاثة تشرق الدنيا ببهجتها * شمس الضحى وأبو اسحق والقمر

فالمناسبة بينهما التي بسببها جمعها العقل الاشراف في الدنيا الا انه في المدح وهمي (والجمع بين المشبه والمشبه به في التشبيه نحو زيد كالاسد في الشجاعة ومنه قول عفيف الدين البصري

أخواله لم يحى خالد بعد موته * وأوصاله تحت التراب رميم

وذو الجهل ميت (١) وهو ماش على الثرى * يظن من الاحياء وهو عديم

شبه الميت العالم بالحى الخالد والحى الجاهل بالميت العديم ويلزمهما تشبيه العلم بالحياة والجهل بالموت وهو المقصود لان المقام مقام مدح العلم وذم الجهل ومن ثمة جعل الامن تشبيه المعقول بالمعقول فهو كناية فيهما والعقل يجمع العلم والحياة لتمامهما في دوام النفع ويجمع الجهل والموت في عدم النفع تنبيه قد علم مما تقدم ان الطرفين في الحكم ان كانا من المعاني الجزئية المنتزعة من الصور المحسوسة فالحاكم الواهمة تحسن الحسناء ووقع الشوها * وان كان أحدهما جزئيا غير منتزع والاخر كليا فالحاكم العقل كالحكم على زيد بالانسانية لكن قال الدسوقي على المختصر صرح السيد في حاشية المطالع ان المدرك للكليات والجزئيات سواء كانت صوراً أو معاني انما هو النفس لكن بواسطة هذه القوى وان نسبة الادراك لهذه القوى كنسبة القطع الى السكين في يد صاحبه فاذا قيل لقوة من تلك القوى انها مدركة لكذا فإلزامها آلة الادراك فاذا قلت زيد انسان فالحاكم النفس وهي تدرك الجميع بالآلات مختلفة اه (وشرح بمثل ذلك السيلكوتي في حاشية الخيال على شرح العقائد النسفية قلت وعلى هذا فلا داعي الى القول بأن المتخيلة تجرد الجزئي حتى يصير كليا

(١) يسكون الياء

فيدركه العقل (وفي المواقف وشرحها للسيد المدرك لجميع أصناف الادراكات النفس لوجهين
الاول الحكم بالكلى على الجزئي في مثل قولنا زيد انسان الثاني الحكم بسبب أحد الجزئين عن
الاخر في قولك زيد ليس بعمره اه (قلت) وهذا الذي يشهد به الوجدان فانه اذا قيل هذا انسان
كامل وأشير الى شخص حاضر فان المتكلم يستحضر صورته بمشخصاته المميزة له عن غيره من طول
وقصر وسمن ونحافة وبياض ومهرة الى غير ذلك وكذا السامع ولا يخطر بباله قط تجريده عن المادة
حتى يصير كليا أي حيوانا ناطقا ثم يحكم عليه بالانسانية ولا دليل على ان ذلك يحصل بدون شعور
المتكلم

العلم من أي مقولة

اذا عرفت ما تقدم فنقول منشأ الاختلاف في تعريف العلم في التعاريف التي مؤداها مختلف في
مقولاته ماهي يظهر بسهولة فيما اذا كان المعلوم من الموجودات الخارجية فان اول ما يحصل من
ادراك الشيء وصول مثاله الى الحواس فتؤدي به الى الحس المشترك فيرتسم فيه وتلاحظه النفس بحيث
يقال حصل العلم بكذا * فننظر الى ذلك الانتقاش قال العلم من مقولة الانفعال وعرفته بأنه
حصول صورة الشيء في العقل قال السبيل الكوفي في حاشية شرح الشمسية المراد بحصول الصورة في
العقل اتصافه بها وقبوله اياها وأما من قال ان العلم تعلق بين العالم والمعلوم أو صفة حقيقية ذات
اضافة فلم يقبل بالصورة (١) الا الامام الرازي اه (ومثله في افادة أن العلم من مقولة الانفعال
التعريف بأنه قبول النفس الصورة الخ ومن نظر الى الصورة المنتقشة قال انه من مقولة التكيف
وعرفته بأنه صفة ينكشف بها الخ أو صفة يتجلى بها الخ أو الوجود الذهني أو الصورة الحاصلة
الخ * ومن نظر الى انه التعلق بخصوص بين العالم والمعلوم قال انه من مقولة الاضافة وعرفته بأنه
تميز معنى عند النفس تمييزا لا يحتمل النقيض كما في المواقف والراجح انه من مقولة التكيف
لان العلم يوصف بالمطابقة وعدمها والصورة توصف بالمطابقة أي الموافقة للواقع اذا اصاب
الحس في الادراك وبعدد ما اذا اخطأ فيه كما اذا رأى راء شجها فادركه حيوانا وكان حجرا ولا شيء من
الانفعال والاضافة بموصوف بهما لعدم وجودهما في الخارج كما في سفينة الراغب ٤٦٧

العلم عين المعلوم أو غيره

الشيء الذي من شأنه أن يعلم ان كان من الموجودات الخارجية فله وجودان خارجي وهو جزئي
وذهني وهو الصورة المنتقشة وهي جزئية أيضا ذهني مثال المعلوم الخارجي (فان قيل) هذا
لا يتمشى على قول المتكلمين لانهم لا يقولون بالوجود الذهني ولا على قول الحكماء لانهم لا يقولون
بجزئية الصورة العقلية بل يقولون بكليتها (يقال) ان المتكلمين فريقان فريق منهم قالوا بالوجود
الذهني لكن لا بحسب الحقيقة كما زعم الحكماء بل بحسب المجاز أي مثل (٢) المعلومات كأن يقال
النار مثلا موجودة في الذهن ويراد أنه يوجد فيه شبح له نسبة مخدوصة الى ماهية النار بسببها كان
ذلك الشبح علما بالنار لا بغيرها من الماهيات (وقول الحكماء الصورة العقلية كلية اختلاف في
تفسيره فعند بعضهم هو على ظاهره وهو مالا يعقل وان زعمه المتفلسفون * وعند بعضهم هو مجاز
عن المعلوم بها كما في المواقف وشرحها ٧٣ لا يعني انها كلية في نفسها من حيث هي في العقل فانها
بهذا الاعتبار صورة جزئية في نفس جزئية مثلا صورة الانسان كلية في العقل لان المعلوم بها وهو
الانسان كلى لانه صالح لان يكون مشتركا بين كثيرين كما في نشر الطوابع للعلامة السجاقلي (فان
قيل) القول بأن العلم عين المعلوم يقتضي وجود المعلومات في الذهن بأنفسها لا بعينها (يجاب) يمنع
ذلك وسنده تحرير المعلوم بحمله على المعلوم الذهني الشبهي بناء على الراجح من أن العلم من مقولة
التكيف وهو الصورة المنتقشة فالعلم والمعلوم متحدان ذاتا مختلفان اعتبارا لان الصورة من حيث

- (١) كأنه يشير الى الرد
على من قال ان هذا
التعريف مبني على ان
العلم من مقولة الاضافة
كما في سفينة الراغب
(٢) بضمين جميع مثال

قيامها بالقوة العاقلة علم ومن حيث انها مثال الموجود الخارجى معلوم * أما على القول بأن العلم من مقولة الانفعال أو الاضافة فهما متغايران اذ المعلوم الصورة والعلم الانتقاش أو النسبة أى التعلق **تتمه** فى جواز وجود الحواس الباطنة عند أهل السنة **✽**

ما تقدم من القول بالحواس الباطنة هو على مذهب الحكماء ودرج عليه علماء المعاني والبيان **✽** أما أهل السنة فيقولون يجوز أن يكون الامر كذلك ويجوز أن يكون المدرك قوة واحدة لها تلك الاسامى بالاعتبارات فمن حيث التعلق بالمعاني الكلية والجزئية المجردة عاقلة ومن حيث التعلق بالمعاني الجزئية والاحكام الكاذبة واهمة ومن حيث التعلق بالصورة المحسوسة حس مشترك ومن حيث التصرف الصادق والكاذب مفكرة ومتخيلة ومن حيث الحفظ خيال وذاكرة أو حافظه اه من رسالة اللاتلى فى الجامع الجبالى للسيد البليدى (وعلى كل فادرا كهابواسطة العقل عند أهل السنة لما تقدم فى مرآة الاصول المختارات العقل قوة للنفس بها تكتسب العلوم النظرية **✽** وقال الكستلى فى حاشية شرح العقائد النسفية لما كان ملاك الامر فى الادراك الانسانى حسيا كان او غيره هو العقل لما انه قوة للنفس بها تستعد للعلوم والادراكات اشتهر فيما بين الجمهور جعل العقل هو المدرك (وقال البنائى فى شرح المقدمات للسنةوسى العقل جوهر لطيف تدرك به النفس الغائبات أى الامور الكلية بالوسائط والمحسوسات أى الامور الجزئية بالمشاهدة اه بيان ذلك كما فى حاشية الكستلى على شرح العقائد النسفية ان معنى ادراك النفس بسبب العقل للمحسوسات بالمشاهدة ظاهر ومعنى ادراكها للمعقولات بالوسائط انها تتأمل فى أحوال المحسوسات وتقيس بعضها الى بعض فتستنبه لمناسبات بينها ومباينات فتدرك فيها معاني كلية وتجزم بنسب بعضها الى بعض ثم تتوصل بها الى معان أخر ثم هكذا وهكذا الى ان تستكمل جوهرها حسب جهدها ووجدتها ووجدتها اه **✽** والعلم وسط بين رذيلتى الجهل الحاصل من التفريط فيه والتعمق الحاصل من الافراط كانكار حدوث الممكنات لا من مادة وإيراد الشبهة على حشر الاجساد (ومنه التفكير فى ذات الله * وفى صحيح البخارى فى كتاب الاعتصام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبرح الناس يتساءلون حتى يقولوا هذا الله خالق كل شئ فمن خلق الله * وفى بدء الوحي زيادة فاذا بلغه فليستعذ بالله وليمنته * وفى صحيح مسلم فليقل آمنت بالله **✽** وينبغى أن لا يتفوه بشئ من هذه الوسوسة لما فى صحيح مسلم وأبى داود انه جاء ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه انما نجد فى أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان وفى أخرى الحمد لله الذى رذكىده الى الوسوسة * وأخرج مسلم سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقالوا ان أحدنا ليجد فى نفسه ما لا أن يحترق حتى يصير حمة (١) أو يخرج من السماء الى الارض أحب اليه من أن يتكلم به (٢) قال ذلك محض الايمان اه من جامع الاصول لابن الاثير فى كتاب الايمان (٣) قوله (الحكمة) هى ملكة للنفس تدرك بها الصواب من الخطا فى الافعال الاختيارية كفى الاحياء ولذلك قال صدر الشريعة فى تعديل العلوم وشرحه هى الكمال فى القوة العلمية والعملية وانما تتم بالعلم والعمل فهى وسط بين رذيلتى السفه والبله **✽** فالسفه **✽** الافراط فيها أى استعمال القوة الفكرية فيما لا ينبغى وكما لا ينبغى ويسمى الجزيرة بالفتح مصدرا والجزر بزناضم الحديث معرب كبر كفى القاموس وهى ملكة تصدر بها أفعال ينصرف بها غير صاحبها ويرادفها الحب أى الخداع بالكسر فهما (وفى الجامع الصغير روى أبو داود والترمذى والحاكم عن أبى هريرة حديث المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم) غر بكسر الغين وخب بالفتح ويكسر أى خداع بالتشديد **✽** والبله **✽** التفريط فيها أى تعطيل هذه القوة بالارادة لا بمعنى نقصان الخلقة وهو ملكة يقصر بها صاحبها عن ادراك الخير وينشأ عنه

ويتبعه الحكمة *
والقوة التى يكون بها
الاقدام على الاهوال
والنجدة والشوق الى
التسلط والترفع هى
(١) بضم ففتحين واحدة
الفهم قاموس
(٢) فى صحيح مسلم عن أبى
هريرة حديث ان الله عز
وجل تجاوز لامتى عما
حدثت به أنفسها ما لم
تعمل به أو تتكلم به

الغبارة أي عدم التجربة والحق أي قلة العقل ((قوله الغضبية)) هي القوة الشوقية التي تحت
 النفس على تحريك الأعضاء دفعا للمنافي ويحدث عنها غلبان دم القلب (والغضب لاجل النفس
 مذموم أما في ذات الله تعالى فهو مطلوب كما سيأتي في هذه الشبهة ((قوله الحلم)) هو ملكة للنفس
 تكسبها الطمأنينة فلا تكون شغية ولا يحركها الغضب بسمولة وهي وسط بين رذيلتي السفه
 والذل (أما السفه فهو المبادرة إلى الغضب والطيش أي التكبر والظلم بأنواعه) (وأما الذل فهو
 احتمال ما لا يسوغ الشرع احتماله في الطريقة المحمدية حديث أن الله يحب الحيي الحليم
 المتعفف ويبغض البذي الفاحش السائل المخف أخرجه الطبراني عن فاطمة رضي الله عنها
 ((قوله الشجاعة)) هي ملكة بها الثبات عند مفاجأة الخطوب والاقدام على ما يجب من الأمور
 التي يحتاج إليها الإنسان أن يعرض نفسه لها واحتمال المسكاره والاستهانة بالآلام الواصلة إليه منها
 إذا كان فعلها جميلا والصبر عليها محمودا على مقتضى الشرع كالذب عن الدين والنفس والعرض
 والمال فهي وسط بين رذيلتي التهور والجبن والفرق بينهما وبين الجراءة أن الشجاعة فيها مع الاقدام
 التبصر في العاقبة والجراءة اقدام محض ناشئ عن ادراك ضعف المقدم عليه سواء كان في الواقع
 كذلك أولا (أما التهور فهو ملكة بها يقدم الإنسان على ما لا ينبغي أو أكثر مما ينبغي) (وأما الجبن
 فهو هيئة راسخة في الإنسان بها يحجم عن مباشرة ما ينبغي خوفا مما لا ينبغي أن يخاف منه أو جزعا
 مما ينبغي الصبر عليه ((قوله الشهوانية)) هي القوة الشوقية التي تحت النفس على تحريك الأعضاء
 طلبا للامثال لها محمودا أو مذموما وينشأ عن عدم اعتدالها بافراطها الطمع والشهه والفسق
 والملاهي بأنواعها ((قوله القناعة)) هي الرضا بما قسم من الرزق فلا يشتغل بالسبب المحرم فهي
 وسط بين رذيلتي الطمع والتعفف المذموم (١) روى مسلم عن ابن العاص حديث قد أفلح من أسلم
 ورزق كفا فاقنعه الله بما آتاه وفي الجامع الصغير عليكم بالقناعة فإن القناعة مال لا ينفد أخرجه
 الطبراني في الاوسط عن جابر ((قوله العفة)) هي ملكة بها يياشر صاحبها المشتبهات على وفق الشرع
 فهي وسط بين رذيلتي الشهه وخود الشهه (أما الشهه فهو ملكة بها يتناول المشتبهات مطلقا) (وأما
 خود الشهه فهو ملكة يقصر بها عن استيفاء ما ينبغي من المشتبهات التي يحتاج إليها البدن في
 ضرورياته الشرعية بسبب انطفاء نار القوة الشهوانية في الجامع الصغير حديث أفضل المؤمنين
 إيماننا الذي إذا مثل أعطى وإذا لم يعط استغنى أخرجه الخطيب في التاريخ ((قوله السخاء)) هو ملكة
 بها تسلس نفس صاحبها بالبدل ما يحوز له الذي الحاجة إليه فهو وسط بين رذيلتي الاسراف والتقتير
 أخرجه الترمذي عن أبي هريرة حديث السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة
 بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار وجاهل سخى
 أحب إلى الله من عابد بخيل وأخرجه الدارقطني في الافراد وابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب
 عن جابر بن عبد الله والدارقطني والطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب والخطيب عن عائشة كما
 في الجامع الكبير وفيه وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب ((قوله العدالة)) هي كيفية
 راسخة في النفس تحمل صاحبها على ملازمة التقوى والمروءة وترك البدعة وعلامتها اجتناب
 أمور أربعة وإن ألم صاحبها بعصية لان في اعتبار اجتناب الكل سداب العدالة • الاول الكفار
 • الثاني الاصرار على الصغائر فانه لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار • الثالث السفاسف
 الدالة على الخسة كسرقة اقمه والتطفيف بحجة • الرابع المباح الدال على ذلك كاللعب بالجمام
 والاجتماع مع الارذال والاكل والبول على الطريق ونحو ذلك اه مرآة الاصول (فهي وسط
 بين رذيلتي الظلم والاطلام مصدر مطاوع ظلم قال زهير بن أبي سلمى من قصيدة يمدح بها هرم بن سنان
 هو الجواد الذي يعطيك نائله عفووا ويطم احبا نافيظلم وانما كانت وسطا لان صاحبها يختار بها

الغضبية فاذا كانت
 معتدلة حدث عنها الحلم
 ويتبعه الشجاعة
 والقوة التي يكون بها
 طلب الغذاء والشوق الى
 ملاذ المآكل والمشارب
 والمناكح هي الشهوانية
 فاذا كانت معتدلة حدث
 عنها القناعة ويتبعها
 العفة والسخاء ويحدث
 عن هذه الفضائل
 باعتدالها العدالة أي
 استقامة الدين والسيرة
 فالاولى هي

(١) هو كذا شيء أعطيه بغير
 اشراف ولا سؤال في صحيح
 البخاري في كتاب الزكاة
 أن عبد الله بن عمر قال
 سمعت عمر يقول كان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يعطيني العطاء فأقول
 أعطه من هو أفقر إليه
 مني فقال خذ إذا جاءك
 من هذا المال شيء وأنت
 غدير مشرف ولا سائل
 فخذ من ما لا فلا تتبعه نفسك

أبد العدل أي الانصاف والانتصاف (وتقدم في شعبة السماحة أن من الثلاث التي من جمعها
فقد جمع الايمان الانصاف من نفسه وتقدم في شعبة التواضع من المنجيات العدل في الرضا
والغضب ((قوله التقوى)) أخرج أبو الشيخ والطبراني في الاصحاح عن أبي سعيد أنه جاء رجل الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أوصني قال عليك بتقوى الله فانه جامع كل خير
وعليك بالجهاد في سبيل الله فانه رهبانية المسلمين وعليك بذكر الله وتلاوة كتابه فانه نور لك في
الارض وذكر لك في السماء واخزن اسنانك الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان اه من الطريقة
المجديية ((قوله المروءة)) بضم الميم أي الانسانية كفاي القاموس وهي مرجع كل فضيلة دينوية
كما أن المراد بالتقوى ما هو مرجع كل فضيلة أخروية (وقيل لعبد الملك بن مروان ما المروءة فقال
موا الة الا كفاء ومدا جاة الاعداء (وقيل لمعاوية ما المروءة فقال احتمال الجريرة واصلاح
أمر العشيرة اه من الكامل للمبرد ((قوله علو الهمة)) في نهاية ابن الاثير حديث ان الله تعالى
يحب معالي الامور ويبغض سفاسفها * وفيها عزة النفس في الجامع الصغير حديث اطلبوا الخواج
بعزة النفس فان الامور تجري بالمقادير اخرجته تمام وابن عساكر عن عبد الله بن بسر وأخرج
الترمذي عن حذيفة لا ينبغي للمؤمن ان يذل نفسه قالوا وكيف يذل نفسه قال يتعرض من البلاء
لما لا يطيق اه من جامع الاصول لابن الاثير ((قوله الوقار)) هو الاحترار عن فضول النظر
والكلام والحركة فهو علامة العلم والحلم وضده الطيش كأن يلتفت برأسه ينظر كل جاء وذهب
ويحرك ويريد أن يسمع كل قول ويكثر الكلام والاستفسار عما لا يهم ويستجمل في السؤال
والجواب ويحرك القدم ومن شأن ذلك السفة وخفة العقل كفاي الطريقة المجديية (وفي كامل
المبرد قال الشاعر يعيب بعض الخطباء

التقوى والثانية هي
المروءة فهذه أمهات
الخلق الحسن وهي
الايواسط المحمودة وطرفا
كل منها مذمومان وهما
الافراط والتفريط فالاول
المبالغة في الشيء والثاني
التقصير فيه فيحدث
منهما اضدادها
عليك بأواسط الامور فانها
طريق الى نفع الصواب قويم
ولا تلت فيها مفراطا ومفراطا
كلا طرفي قصد الامور ذميم
ويندرج في كل من الحسنة
ما يناسبها فيدخل في
الحكمة علق الهمة
والوقار والانتظام وفي
الحلم العفو وكظم الغيظ
وترك الغضب في غير ذات
الله وقبول العذر وفي
الشجاعة الغيرة وفي العفة
الورع وفي القناعة

ملى بيهر والتفات وسعة * ومسحة عشون وقتل الاصاب

((قوله الانتظام)) هو حال النفس تقودها الى حسن تقدير الامور وترتيبها كما ينبغي ((قوله كظم
الغيظ)) الفرق بينه وبين العفو أن العفو ترك الانتقام عند القدرة مع عدم تألم العافي من عفا عنه
وقد يسمى كراما وصفحا وتجاوزا * وكظم الغيظ مثل العفو لكن مع تألم العافي من عفا عنه روى
الاصمغاني في الترغيب حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يحسن خلقه ولا يشفي غيظه
((قوله ترك الغضب)) روى البخاري أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال لا تغضب فردد
مرارا قال لا تغضب * وروى أبو داود حديث ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من
النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليتوضأ ((قوله في غير ذات الله)) روى الديلمي في
مسند الفردوس عن معاذ بن جبل حديث ثلاث من كن فيه فهو من الابدال الرضا بالقضاء والصبر
عن محارم الله والغضب في ذات الله كذا في الجامع الصغير ((قوله وقبول العذر)) أخرج أبو نعيم عن
علي حديث من لم يقبل العذر من محق أو مبطل لم يرد على الخوض اه زواجر ((قوله الغيرة)) في
الجامع الصغير حديث الغيرة من الايمان والمذا (أي الديانة) من النفاق رواه البيهقي عن أبي سعيد
((قوله الورع)) في الجامع الصغير حديث ثلاث من كن فيه استوجب الثواب واستكمل الايمان
خلق يعيش به في الناس وورع يحجزه عن محارم الله وحلم يردّه عن جهل الجاهل رواه البزار عن أنس
* وأخرج الخطيب أحمد البغدادي حديث لكل شيء أس وأس الايمان الورع والكل شيء فرع وفرع
الايمان الصبر (والمراد بالورع الورع المحمود فخرج غيره فقد رأى عمر رضي الله عنه رجلا يعرف
زبيبة ففقه وقال ان من الورع ما عفته الله ذكره الرمي وفي رد المحتار لمخصا من الاحياء للورع أربع
مراتب الاولى ما يشترط في عدالة الشهود وهو الاحتراز عن الحرام الطاهر والثانية ورع الصالحين
وهو التوقي من الشبهات التي تتقابل فيها الاحتمالات والثالثة ورع المتقين وهو ترك الحلال

المحض الذي يخاف منه أدائه إلى الحرام والرابعة ورع الصديقين وهو الأعراض عما سوى الله
 ((قوله الأيثار)) قال تعالى في مدح الأنصار ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة
 ((قوله البشور)) في الجامع الصغير حديث أن الله يبغض المعبس في وجوه أخوانه أخرجه الديلمي في
 مسند الفردوس عن علي ((قوله افشاء السلام)) في الصحيحين عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن
 رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الإسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من
 عرفت ومن لم تعرف ((قوله بلاشارة الخ)) في جامع الأصول لابن الأثير حديث ليس منّا من تشبه
 بغيرنا لا تشبهوا بأهل الكتاب فإن تسليهم الأشارة بالأصابع والأكف وفي رواية ليس منّا من
 تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى فإن تسليهم اليهود الأشارة بالأصابع وتسليم النصارى
 الأشارة بالأكف أخرجه الثانية الترمذي والأولى ذكرها أبو داود عن رزين عن ابن بكثانة بن
 عباس عن أبيه عن جده قال ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أو عمر أضحك الله سنك
 وساق الحديث (وفيه أخرجه الترمذي عن أنس قال سمعت رجلاً يقول لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم يا رسول الله الرجل منا يلي أخاه وصديقه أيغني له قال لا قال أفيأتممه ويقبله قال لا قال أياخذ
 بيده ويصاحفه قال نعم اه زاد رزين بعد قوله ويقبله قال لا إلا أن يأتي من سفر ((قوله تشيبت
 العاطس)) في صحيح البخاري في كتاب الأدب عن أبي هريرة حديث إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله
 وليقل أخوه أو صاحبه يرحم الله فإذا قال له يرحم الله فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم ((قوله بما
 يتعافى عليه الناس الخ)) قال صلى الله عليه وسلم المسلمون عند شروطهم فيما أحل رواء الطبراني
 عن رافع بن خديج وإسناده حسن كافي الجامع الصغير وشرحه للمناوي ((قوله هجر ما نهى عنه))
 روى أحمد عن عمرو بن عتبة أنه قال رجل يا رسول الله أي الإيمان أفضل قال الهجرة قال وما
 الهجرة قال إن تهجر السوء قال فأى الهجرة أفضل قال الجهاد اه إتمام الدراية * وروى
 البخاري حديث المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه والكنائر
 والصغار سيأتي بيانها في المطالب الخامس ((قوله ترك ضرر الناس)) في الجامع الصغير روى
 أحمد وابن ماجه عن ابن عباس وابن ماجه عن عباد بن حماد عن أبيه عن أبي داود
 ثلاثة من أصل الإيمان الكف عن قال لا إله إلا الله ولا تكفره بذهب ولا تخرجه من
 الإسلام بعمل والجهاد ما مضى من ذنبي الله إلى أن يقاتل آخر هذه الأئمة الدجال لا يبطله جور
 جائر ولا عدل عادل والإيمان بالأقدار * وفي صحيح البخاري حديث من أشار إلى أخيه بحديدة فإن
 الملائكة تلعنه وإن كان أخاه لا يبه وأمه ((قوله كالغيبة)) قال تعالى ولا يغتب بعضكم بعضاً الآية
 * وفي صحيح مسلم أنروا ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكر أخاك بما يكره قيل أفرأيت إن
 كان في أخي ما أقول قال إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته * وفي الجامع
 الكبير حديث يامعشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عورتهم
 فإنه من اتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته
 أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة وأبو يعلى والضيياء المقدسي في المختارة عن البراء وأخرجه أحمد
 وأبو داود وابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والبيهقي في السنن عن أبي برزة الأسلمي وأخرجه
 الطبراني في الكبير بفرق يسير عن عبد الله بن بريدة عن أبيه ((قوله الالمقتض كالتحذير الخ)) روى
 ابن أبي الدنيا عن هزبن حكيم عن أبيه عن جده حديث أتروعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس
 إذ كروا الفاجر بما فيه يحذره الناس كذا في الجامع الصغير * وروى أبو الشيخ عن أنس حديث من
 ألقى جلاباب الحياة فلا غيبة له كذا في الطريقة المحمدية * وفي شرحها للنايلسي قال النووي في رياض
 الصالحين وذلك (أي المقتضى) من وجوه منها جرح المجرور حين من الرواة والشهود ومنها المشاورة

الايثار وفي السخاء البشر
 التاسعة والستون *
 افشاء السلام بلاشارة
 واتحنا * المئمة بسبعين *
 تشيبت العاطس
 الحادية والسبعون *
 الوفاء بما يتعافى عليه
 الناس في المعاملات مما
 يحل
 الثانية والسبعون *
 هجر ما نهى عنه من الكناير
 والصغار وفيه ترك ضرر
 الناس كالغيبة الالمقتض
 كالتحذير من فاجر والنصيحة
 في تحذير واستشارة في
 مصاهرة أو مشاركة
 ببيان حاله

في مصاهرة انسان أو مشاركتة أو ايداعه أو معاملته بغير ذلك أو مجاورته ويجب على المستشار أن لا يخفي حاله بل يذكر المساوى التي فيه بنية النصيحة ((قوله وكالتهمية)) في صحيح مسلم حديث لا يدخل الجنة قتات أي تمام وفي الجامع الصغير حديث التهمية والشقية والحية في النار لا يجتمعن في صدر مؤمن رواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر ((قوله والسخرية)) قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم الآية ((قوله والفحش)) روى أحمد في مسنده والبخاري في الادب وابن حبان وابن عساكر عن ابن مسعود حديث ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذيء اهـ من الجامع الصغير * وروى ابن أبي حاتم حديث من أكبر الكبائر استطالة المرأة في عرض رجل مسلم اهـ زواج * وفي الجامع الصغير حديث الحياء والعبي شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق أخرجه أحمد والترمذي والحاكم عن أبي امامة اهـ العي بالكسر أي سكوت اللسان تحوزا عن الوقوع في البهتان لا عي القلب ولا عي العمل اهـ عزيزي على الجامع الصغير * والبذاء ضد الحياء وقيل فحش الكلام والبيان فصاحة اللسان والمراد به هنا ما يكون به اثم من الفصاحة كهبج أو مدح بغير حق اهـ من شرح الشيخ فائد الايباري الخفي على الجامع الصغير * وقال في النهاية أراد انهما خصلتان منشؤهما النفاق أما البذاء وهو الفحش فظاهر وأما البيان فاعلم أراد منه بالذم التعوق في النطق والتفاسح واطهار التقديم فيه على الناس وكأنه نوع من العجب والكبر ولذلك قال في رواية أخرى البذاء وبعض البيان لأنه ليس كل البيان مذموما انتهى وقال صلى الله عليه وسلم شرار أمتي اثناثارون المتشدقون المتفهمون وخيار أمتي أحاسنهم أخلاقا أخرجه البخاري في الادب عن أبي هريرة كفي الجامع الصغير وفيه حديث ان الله تعالى كره لكم البيان كل البيان البيان أخرجه الطبراني في الكبير عن أبي امامة * وفي نهاية ابن الاثير حديث ان الله تعالى يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل الكلام بلسانه كما يتخلل البقرة الكلاب بلسانها أي يتشدد في الكلام ويفخم به لسانه ويلفقه كما تلف البقرة الكلاب بلسانها الفا كذا في نهاية ابن الاثير اهـ أما من بلاغته خلقية فهو غير مبغض الى الحضرة الالهية كما في المناوي ((قوله وفيه ترك ما لا يعني)) روى الترمذي حديث من حسن اسلام المرأة ترك ما لا يعنيه اهـ وذلك كأن يفشى أمرار الناس ويهتك أسرارهم ويذكر أموالهم وأحوالهم ومعاملاتهم من غير حاجة الى ذلك * وكان يخوض في ذكر الفجار والفجور والملاهي ومنه الافتخار بالآباء والتمدح بهم والذكر للمعاملات المبنية على الاستطالة والعسف ومنه انشاد الاشعار المنقولة في ضروب الاكاذيب كذا في منهاج الحليمي (١) ((قوله وترك الحية لغير دين الله)) أخرج مسلم والنسائي حديث من قتل تحت راية حية ينصر العصبية ويغضب للعصبية فقتله جاهلية * وأخرج أبو داود وليس منا من دعا الى عصبية وليس منا من قاتل على عصبية وليس منا من مات على عصبية ((قوله وترك اللهو)) في الجامع الصغير روى ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي حديث الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل * ورواه البيهقي عن جابر بلفظ الزرع بدل البقل * وفي صحيح مسلم حديث من لعب بالنردشير فكأنما غمس يده في لحم الخنزير ورواه بريدة بن الحصيب * وفي الجامع الصغير حديث ملعون من لعب بالشطرنج والناظر اليها كالأكل من الشوك وأكل مال اليتيم بخلاف في هجر ما نهى الله عنه من سلا * وفيه حديث كل شيء ليس من ذكر الله فهو له ولعاب إلا أن يكون أربعة ملاعبة الرجل امرأته وتاديب الرجل فرسه ومشى الرجل بين الغرضين وتعليم الرجل السباحة * وفي الجامع الكبير حديث اللهو والعيوافاني أكره أن أرى في دينكم غلظة أخرجه الطبراني في الكبير والديلمي عن المطلب بن عبد الله ((قوله اماطة الاذى الخ)) تقدم في حديث الشعب وأدناها اماطة الاذى عن الطريق ((قوله فهو داخل الخ)) فن ذلك الشوك وأكل مال اليتيم بخلاف في هجر ما نهى الله عنه

وكالتهمية والسخرية
والفحش وفيه ترك ما لا يعني
وترك الحية لغير دين الله
وترك اللهو

الثالثة والسبعون *
اماطة الاذى عن الطريق
فاذا وجدت شيئا من
الفضائل أو ترك الرذائل
غير مذكور صريحاً فهو
داخل فيما ذكرنا في تأمل

المطلب الثاني *

(في صحة العقد)

* مقدمة *

((تعريف علم العقائد))

(١) وعن أبي صالح في قوله
تعالى ومن الناس من
يشترى لهو الحديث يعني
باطل الحديث بالقرآن قال
ابن عباس وهو المنصرون
الحديث بن علقمة اشترى
أحاديث الاعاجم وصنيعهم
في دهرهم ما رواه من
حديث الروم وفارس
ورستم واسفنديار والقرون
الماضية كذا في الشعبة
الرابعة والثلاثين من شعب
البيهقي

الحديث اجتنبوا السبع الموبقات الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وأكل الربوا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقد في المحصنات المؤمنات الغافلات أخرجه الشيخان * وكذا رذيلة خلق القفان غير حجمة لما في الجامع الصغير خلق القفان من غير حجمة بحوسية رواه ابن عساكر عن عمر * ورذيلة الخضاب بالسواد لما في الجامع الصغير من حديث ان الله لا ينظر الى من يخضب بالسواد يوم القيامة أخرجه ابن سعد عن عامر بن سلا * وملايس الحرير للرجال واستعمال الاواني الذهبية والفضية كما هو محروفي كتب الفقه * والتطفل لما في سنن أبي داود عن عبد الله بن عمر من دعي فلم يجب فقد عصى الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغيراً كذا في الطريقة المحمدية * ومن ذلك فضيلتنا عبادة المريض واجابة الدعوة تدخلان في اتباع السنة لما روى البخاري في كتاب الادب حق المسلم على المسلم ست قبل وماهن يارسول الله قال اذا لقيتهم فسلم عليهم واذا دعاك فأجبه واذا استنحكت فانصحه واذا عطس فحمد الله فشمته واذا مرض فعده واذا مات فاتبعه * وكذا فضيلة التهجد لما روى ابن نصر عن حسان بن عطية مرسلار كعتان يركعهما ابن آدم في جوف الليل الا تخير له من الدنيا وما فيها ولولا ان أشق على أمتي لفرضته ما عليهم كذا في الجامع الصغير * والاستثناء في الحديث لما في الجامع الصغير من حديث ان من تمام ايمان العبد ان يستثنى في كل حديثه أخرجه الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة * والاختضاب بالخناء والكتم لحديث ان احسن ما غيرتم به هذا الشيب الخناء والكتم أخرجه أحمد وأصحاب السنن الاربعة وابن حبان عن أبي ذر كذا في الجامع الصغير * وفيه حديث غير روا الشيب ولا تشبههوا باليهود والنصارى أخرجه أحمد وابن حبان عن أبي هريرة وفيه حديث غير روا الشيب ولا تقربوه السواد أخرجه أحمد عن أنس * ومسح رأس اليتيم لما في الجامع الصغير من حديث أتحب أن يلين قلبك وتذكر حاجتك ارحم اليتيم وامسح رأسه وأطعمه من طعامك يلب قلبك وتذكر حاجتك أخرجه الطبراني عن أبي الدرداء * وكتم السر لحديث انما يتجالس المتجالسان بامانة الله تعالى فلا يحل لاحدهما أن يفشي على صاحبه ما يخاف أخرجه أبو الشيخ عن ابن مسعود كافي الجامع الصغير * والتخلل لحديث تخللوا فانه تظافة والتظافة تدعو الى الايمان والايمان مع صاحبه في الجنة أخرجه الطبراني في الاوسط عن ابن مسعود كافي الجامع الصغير وفي النهاية حديث رحم الله المتخللين من أمتي في الوضوء والطعام * ومما يدخل في شعبة التواضع عدم سروره بقيام الناس له لما في صحيح الترمذي وحسنه خرج معاوية فقام عبد الله بن الزبير وابن صفوان فقال اجلسا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره ان يتمثل له الرجال فليتبوأ مقعده من النار وأخرج الترمذي عن أنس قال لم يكن شخص أحب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكافوا اذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك * وأخرج أبو داود عن أبي امامة الباهلي قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئاً على عصا فقمنا اليه فقال لا تقوموا كما تقوم الاماجم يعظم بعضها بعضاً ((قوله علم يقتدر به الخ)) كذا في حاشية البيهقوري على الجوهرة وهو تعريف بجهة الوحدة العرضية أي الغاية فيكون رسماً (وعرفه السيد في تعريفاته بجهة الوحدة الذاتية أي موضوعه بأنه علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته وأحوال الممكنات من المبدأ والمعاد على قانون الاسلام اه واحترز بهذا القيد عن الهيات الفلاسفة فانها على قانون عقولهم وقوله من المبدأ أي من حيث انها حادثة ناشئة بالاختيار لا بالتعليل وقوله والمعاد إشارة للحشر والسمعيات كما في الامير على عبد السلام ومعنى اثبات العقائد تفصيلها واكتسابها بحيث يحصل الترقى من التقليد الى التحقيق بحيث لا تزل لها شبه المبطلين أو اثباتها على الغير بحيث يتمكن من الزام المعاندين ((قوله أنه أشرف العلوم)) أي لحديث ان الله تعالى لم يفرض شيئاً أفضل من التوحيد والصلاة ولو كان شيئاً

علم يقتدر به على اثبات
العقائد الدينية مكتسب
من أدائها البقية
وموضوعه ذات الله تعالى
من حيث ما يجب في حقه
وما يستحيل وما يجوز
وذوات رسله كذلك
والممكن من حيث انه
يستدل به على وجوب وجود
صانع كالجواهر
والاعراض أو من حيث
اعتقاده كالسمعيات
وغيره معرفة صفات الله
تعالى وصفات رسله
وأحوال المبدأ والمعاد
بالبراهين القطعية
والفوز بالسعادة الابدية
* ورتبته أنه أشرف
العلوم * ونسبته الى علم
التفسير والحديث وأصول
الفقه

من حيث الصدق المبينة
ومن حيث التحقق العموم
والخصوص من وجهه
والى غيرهما المبينة
* واستمداده من الأدلة
العقلية والنقلية ومسايله
قضاياه الباحثة عن
الواجبات والمستحيلات
والجائزات * ووضعه
أبو منصور الماتريدي
وأبو الحسن الأشعري
من حيث انهما قد نأياه
كتبعاه على مذهب أهل
السنة بما لم يسبقا الى مثله
من الزام المخالفين وانحزام
المبتدعين

باب الأول

في الإلهيات

فصل في الواجبات

يجب لمولانا جل وعزائتنا
وعشرون صفة واحدة
منها نفسية أى صفة
ثبوتية يدل الوصف بها
على نفس الذات وهى
الوجود وخسة منها سلبية
أى نفية لأنها نفت عن
الله تعالى ما لا يليق بحال له
وهى القسوم والبقاء
ومخالفته تعالى للحوادث
وقيامه تعالى بنفسه
والوحدانية وسبعة منها
صفات المعاني لأنها أثبتت
لله تعالى معاني وجودية
تليق بكماله وهى الحياة
والعلم والقدرة والارادة
والسمع والبصر والكلام
واثنتان مجمع

أفضل منه لا فقرضه على ملائكته منهم راكع ومنهم ساجد كذا فى شرح السهيمى على عبد السلام
على الجوهرية عن أبي سعيد مر فوجا (قوله من حيث الصدق المبينة) بان تقول لاشئ من علم
العقائد بعلم التفسير أو الحديث أو أصول الفقه ولا شئ من المذكورات بعلم العقائد (قوله ومن
حيث التحقق العموم والخصوص الخ) أى لان علم العقائد يتحقق فى بحث الايمان والاسلام
ووجوب معرفة الله عقلا أو شرعا وكذا علم الأصول ويتحقق الاول فى بحث المسببات وكذا التفسير
والحديث وينفرد الاول فى نحو تقسيم الصفات الى نفسية وسلبية ومعنوية وينفرد التفسير
والحديث فى نحو الاخبار عن الماضين والأصول فى استنباط الأحكام الفرعية (قوله والنقلية)
أى الكتاب والسنة والاجماع كفى اطلاق الواجب عليه تعالى (قوله عن الواجبات) أى كذا
الله تعالى وصفاته وعصمة الرسل (والمستحيلات) كالشريك وعدم تبليغ الرسل (والجائزات)
أى فى حقه تعالى وهو فعل كل ممكن أو تركه ومن الممكن المسببات والبحث عنها بيانا لا اعتقادها
* وفى حق الرسل وهى الأعراض البشرية التى لا تؤدى الى نقص فى مراتبهم العلية كما سيأتى * وفى
مقام الاستدلال على الصانع تعالى وهى الجواهر والأعراض (قوله أبو منصور الماتريدي)
هو محمد بن محمد بن محمود تلميذ أبي رضى العباس تلميذ أبي بكر الجوزجاني صاحب أبي سليمان
الجوزجاني تلميذ محمد بن الحسن الشيباني من أصحاب أبي حنيفة اشتهر فى ديار ما وراء النهر أعنى نهر
آل بكسرين كفى القاموس وماتريد قرية من قرى ممر قسند توفى بها سنة ثلاث وثلاثين وثلثمائة
(قوله وأبو الحسن الأشعري) هو على بن اسمعيل بن اسحق بن سالم بن اسمعيل بن عبد الله بن بلال
ابن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم نسبة الى أشعر قبيلة باليمن
ولد سنة ستين أو سبعين ومائتين بالبصرة وتوفى ببغداد سنة أربع وعشرين أو ثلاثين وثلثمائة
ودفن بين الكرخ وباب البصرة (قوله من حيث انهما قد نأياه) قيد بالحقيقة المذكورة لأنهما
مسبوقان فيه من حيث بيانه فقد أنزل الله تعالى فى كتابه العزيز آيات مبينة للعقائد وبراهينها وجاء
بالتوحيد كل نبي من آدم الى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبينوا الجميع كما حكى الله تعالى عنهم فى
كلامه القديم وألف الامام مالك فيه رسالة وألف الامام أبو حنيفة الفقه الاكبر والوصية وكان
له علماء قبل الماتريدي والأشعري يخوضون فيه كالقلانسى وعبد الله بن كلاب يسهون بالمتبسة
لأبائهم ما نفتسه المعتزلة اه من فتح العلى للشيخ عيش لمخصار زيادة (قوله يجب) الفرق بين
الوجوب فى يجب لمولانا كذا وبين الوجوب فى يجب على المكلف كذا ان الاول قسم من الحكم
العقلى أى ما لا يتصور فى العقل عدمه أو ما لا يقبل الانتفاء كما تقدم فى فصل الحكم العقلى والثانى
قسم من الحكم الشرعى بمعنى ما يثاب على فعله ويعاقب على تركه بلا عذر كما سيأتى فى المطلب الثالث
(قوله أى صفة) هو كالجنس وقوله ثبوتية يخرج السلبية كالتقدم والبقاء وقوله يدل الوصف بها
على نفس الذات معناه أنه لا يدل على شئ زائد على الذات ويخرج بذلك المعانى كالحياة والعلم لأنها
تدل على معنى زائد على الذات وكذا المعنوية على القول بها ككونه تعالى حيا وكونه عالما فانها
تدل على معنى زائد على الذات لأنها كما تستلزم الذات تستلزم المعانى كفى حاشية البيجورى
على الجوهرية وكفاية العوام (قوله يدل الوصف بها الخ) كأن يقال الله تعالى موجود أو الوجود
صفة لله تعالى كفى الامير على عبد السلام (قوله أى نفية) فهى ليست بمعنى موجود فى خارج
الايمان وهو ما يمكن رؤيته لو أزيل الحجاب عنا (وليس سائر جزئيات ما لا يليق منحصرا فى منفياتها
مطابقة لكنها راجعة اليها بالتضمن والالتزام) (قوله صفات المعانى) هى التى لو انتفت لا تصف
باضدادها وهو محال كالعلم والقدرة والارادة واضدادها الجهل والجزو والكراهة
وثبوتها بالكتاب كقوله تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه وبالسنة كحديث قال لى جبريل اذا سرنا

أن تعبد الله إيلة أو بوماحق عبادته فقل اللهم لك الحمد جداد انما مع خلودك ولك الحمد جد الا منتهى
له دون مشيئت الخ كفا في الجامع الكبير ((قوله صفات الافعال)) هي التي لا محذور في اتصافه تعالى
باضدادها كالاحياء والاماتة والاعطاء والمنع ((قوله لعدم ما هو أجلي منه)) وعلايه فتعريف
الوجود بمثل التحقق أو الكون خارج الاعيان لفظي مع انه ليس بأجلي منه (واختلف في الشبوت
فقبل يرادفه وقيل أعم منه وهو الصحيح لشموله الاحوال جمع حال أي الواسطة بين الموجود
والمعدوم دون الوجود ((قوله وهو عين الموجود)) أي عند المتأريدية كفا في تعديل العلوم وعند
الاشعري أيضا واستدل على ذلك بأن الوجود صفة ثبوتية وقيام الصفة الثبوتية بالشئ فرع
وجود ذلك الشئ في نفسه ضرورة لان ما لا ثبوت له في نفسه لا يمكن أن يتصف بصفة ثبوتية
فلو كان الوجود صفة زائدة قائمة بالماهية لزم أن تكون قبل قيام الوجود بها الوجود فيلزم كون
الشئ موجودا مرتين (وقال السعد في شرح العقائد النسفية في بحث التكوين الوجود عين
الماهية في الخارج بمعنى انه ليس في الخارج للماهية تحقق ولعارضها المسمى بالوجود تحقق آخر
حتى يجتمع اجتماع القابل والمقبول كالجسم والسوادل الماهية اذا كانت فكونها هو وجودها
لكنهما متغايران في العقل بمعنى أنه يلاحظ الماهية دون الوجود وبالعكس اهـ) والخاصة أن
مدلول موجود ذات ثابتة ومدلول وجود ثبوت وهو معنى فتغيرا مفهوما وهو عينه خارجا اذ ليس
في الخارج سوى الموجود كفا في السحيمي ((تنبيهه)) قيل المسوق لعدم صفة انه توصف به الذات في
اللفظ مجازا بالاستعارة حيث شبه الوجود بالصفة الحقيقية كالعلم بجامع أن كلا منهما يقع صفة
في اللفظ فيقال الله تعالى موجود كما يقال الله تعالى عالم واستعير اسم المشبه به وهو لفظ صفة للمشبه
استعارة تسمى بجهة وليس في ذلك جمع بين الطرفين لان عالم يجتمع في جهة واحدة على وجه ينفي
عن التشبيه كفا في الشرفاوي على الهددي (فان قيل) الوصف في المثال انما وقع بالموجودية
لا بالوجودية (يقال) الوصف في المعنى انما هو الوجود لان معنى قولنا ذات الله موجودة انها ثبت لها
الوجود فيكون الوجود ووصفها * وملخص ذلك أن الوجود في المثال وقع محكوما به على الذات من
حيث اطلاقه عليها لا من حيث انه قائم بها وعلى هذا يكون المقصود من الاخبار أن الذات يطلق
عليها لفظ الوجود فيكون اسنادا لفظيا لا معنويا * وفيه ان اثبات الوجود حكم تصديقي برهن
عليه المتكلمون في كتبهم وأثبتوا صحته بحدوث العالم وامكانه وذلك يؤذن بأنه عندهم اسناد
معنوي لا لفظي فقط وأن المقصود من الاخبار أن الذات متصفة بالوجود بمعنى أنه وصف ثابت
لها كيف وقد عدوا الالوب صفات كالقدم والبقاء اهـ من الدسوقي على شرح السنوسي على
الصغري وشرح عبد السلام وحاشية البيجوري على الجوهرية لمختصاه وذهب امام الحرمين الى أن
الوجود قد عا أو حاد ثا غير الموجود ضرورة مغايرة الصفة للموصوف وعرفه بأنه الحال الواجبة
للذات مادامت الذات حال كون تلك الحال غير معلة بعلة ومعناه حصول الذات وتحقيقها خارجا
بحيث تصح رؤيتها أي الذات وأما التحقق نفسه فلا يمكن رؤيته لان الفرض أنه حال والمراد بالحال
الواسطة بين الموجود والمعدوم على القول بثبوت الواسطة ونخرج بقوله حال كون تلك الحال غير
معلقة الحال المعلة بعلة كالكون قادرا فانه حال معلة أي لازم للزوم وهو القدرة (فان الحال في
تعريف الوجود الحال النفسية وفي نحو الكون قادرا الحال المعنوية (فان قيل) قيد مادامت
الذات محتاج اليه بالنسبة للوجود الحادث لانه من الواجب المقيّد بخلاف الواجب القديم فليس
محتاجا الى التقييد بدوام الذات بل هو ضار لمافيه من ايهام انقطاع دوامها (يقال) ان دوام الذات
من كوز في العقول فلا يحصل الايهام والقصد منه التنبيه على ان الوجود لازم للذات نفسها لا لعله
قائمة بالذات بخلاف الاحوال المعلة قائما لازمة لعلها مادامت العلة وعلى هذا فقول حال كون

صفات الافعال وهما
التكوين والحكمة وسبعة
معنوية وهي كونه تعالى حيا
وعالمًا قادرًا ومريدًا وسميعًا
وبصيرًا وراوفاً متكلمًا *
فالوجود لا يحد لعدم ما هو
أجلي منه وهو عين
الموجود دليل وجوده
تعالى العالم من حيث
امكانه وحدوثه وتقريره
أن العالم مؤلف

تلك الخ آتى به زيادة في الايضاح ليكون الاخراج به أظهر من الاخراج بقوله مادامت الذات كافي
تقريرات الاجهوري على البيجوري على السنوسية بزيادة (ويكفي المكلف أن يعرف أن الله تعالى
موجود ولا يجب عليه معرفة أن وجوده عين ذاته أو غيرها لان ذلك من غوامض علم الكلام ولم
نكاف به كافي السجيني والبيجوري على الجوهرية ^{بـ} تنبيهه ^{بـ} قول امام الحرمين في المعنى كقول
السعد الا ان امام الحرمين سمي الوجود حالاً والسعد سماء امر الاعتبار يا وعلى كالا القولين فهو
ثابت في الواقع مع عدم رؤيته اه من تقريرات الاجهوري على البيجوري على السنوسية
ملخصاً ((قوله العالم من حيث امكانه وحدوثة)) قال السنوسي في شرح الكبرى اختلاف المتكلمون
في منشأ احتياج الحادث الى الصانع فقبل الامكان وهو اختيار ناصر الدين البيضاوي وجماعة
وقبل الحدوث وهو عمدة أكثر المتكلمين وقيل مجموعهما وعليه قول امام الحرمين (عبد الملك بن
عبد الله الجويني كافي الشرفاوي على الهددي) اه ملخصاً والفرق بين القول بالامكان والقول
بالحدوث ان العلم بحدوث العالم يتأخر عن العلم بالصانع على الاول ويتقدم على الثاني لانا في
الاول نستدل بامكانه على أن وجوده من غيره لكن مع احتمال أن يكون ذلك الغير صانعاً له بالضرورة
الذاتي أي بالعلة أو الطبع ومصنوعهما لا يفارقهما فيكون العالم قديماً وان كان ممكناً بالذات كما يزعم
الفلاسفة واحتمال أن يكون صانعاً بالاختيار أي موجوداً للعالم بعد عدمه على وفق ارادته تعالى
فيكون حادثاً كما يقوله أهل السنة فيحتاج الى دليل آخر لا ثبات حدوثة فقد تأخر العلم بالحدوث
عن العلم بالصانع كافي شرح كبرى السنوسي بل يتعين ضم الحدوث الى الامكان لدفع احتمال قدم
العالم مع امكانه كما قال السعد والرازي ومن فحاشوهم ان صفات الله تعالى قديمة الا أنها ممكنة
فالامكان لا يستلزم الحدوث على قولهم • وفي الثاني ثبت حدوث الاعراض ثم الاعيان ثم ثبت
أن للعالم صانعاً كافي الدسوقي على شرح السنوسي على الصغرى فقد تقدم العلم بالحدوث على العلم
بالصانع (قلت) لكن لما قال بعض المعطلة ان العالم وجوداً وجوداً اتفاقياً بغير فاعل كما سيأتي لزم لدفع
ذلك بيان امكانه باثبات أنه لو حدث بنفسه لزم ترجيح أحد المتساويين بالمرجح كما فعل السنوسي في
الصغرى وعليه فالحدوث وحده لم يدل على وجوده تعالى بل بضميمة دليل الامكان كما أن الامكان
وحده لا يدل على وجود العالم بعد عدمه الا بضميمة الحدوث اليه ((قوله من الجزء الذي لا يتجزأ))
العالم جواهر اعراض

فالجوهر

عند أهل السنة يمكن تمييز بالذات أي أخذ قدر من الفراغ لذاته ويلزمه صحة الإشارة اليه بالذات
إشارة حسية بأنه هنا وهناك وقيد بالذات للاحتراز عن العرض فانه ممتيز وقابل للإشارة اليه
بالتبعية فان لم يقبل القسمة فهو الجوهر الفرد أي الجزء الذي لا يتجزأ أو يتألف الجسم من جزأين منه
فصاعداً (واعترض) بأنه اذا فرض الجوهر بين جزأين فما يحاذي به أحدهما غير ما يحاذي به الآخر
فانتمى الجزء الذي لا يتجزأ لثبوت الانقسام (وأجيب) بأن هذا حكم وهمي من قياس غير المنقسم
على المنقسم مع أنه لعدم انقسامه محاذ بنفسه لكل جهة من الجهات فله محاذيات متعددة باعتبار
تعدد ما يحاذي به من الجهات وهذه كحاذية نقطة المركز لكل من نقط دائرة محيطية وتحققه ان
المحاذية من الامور الاعتبارية التي ينتزعها الوهم من الشيء بالقياس الى الامور الواقعة منه بموقع
مختص ويكفي لا اعتباره تعدداً أحد الطرفين كافي السيلكوتي على شرح المواقف للسيد والالزم
انقسام النقطة وهو باطل فانهم قالوا النقطة موضوع يقبل الإشارة حساً غير منقسم لانه ان انقسم
طولا فخط وان طولا وعرضا فسطح وان طولا وعرضا وعمقا فحجم (وفضلاً عن هذا فزعم الانقسام
يؤدي الى استلزام مساواة الجزء المذكور للجبل في الانقسام لا الى نهاية وهو يدهي البطلان
(على أنه تبين ^{بـ} كشف المتأخرين بالمناظر العظيمة ان طيب الورد مثلاً هو أجزاء في غاية الدقة

من الجزء الذي لا يتجزأ

تفصل منه وتنتشر في الهواء فاذا انتشقتها الانسان أدرك الرائحة الطيبة والذي ينفصل منه
أجزاء يكون مؤلفا من أجزاء فلم يبق مجال لزعم تركب الاجسام من الهيليولى والصورة المؤدى الى
قدم العالم (وعند الحكماء الجوهر ماهية اذا وجدت في الخارج كانت لا في موضوع أى محل يقوم
الحال

الجسم الطبيعي والتعليمي

والجسم اما طبيعي أو تعليمي فالجسم الطبيعي هو الجوهر الذي بين السطوح الستة للمربع مثلا
والجسم التعليمي هو الكمية السارية في الاول فباعتبار كونه حشوما بين جوانب السطح الواحد
أى فى اسكرة وما بين السطوح فى غيرها أى حشوخلا متوهم بين السطوح كما فى السيلكونى على
شرح المواقف يسمى ثخنا وباعتبار كونه نازلا من فوق يسمى عمقا وباعتبار كونه صاعدا من تحت
يسمى سمكا وهو عرض اه من شرح المقاصد ولا يقول به المتكلمون اذ هو عندهم امر اعتبارى
مرجعه لا بعباد تفرض للجسم لا وجود لها

والعرض

عند أهل السنة ممكن موجود قائم بمخبر ومعناه أن يكون تحيزه تابع لتحيز الجوهر الذى هو موضوعه
أى محله الذى يقوم به ومعنى تبعية تحيز العرض لتحيز الموضوع هو أن وجود العرض فى نفسه وجوده
فى الموضوع ولهذا لا يمنع الانتقال عنه بخلاف وجود الجسم فى الحيز فانه أمر مغاير لوجوده فى نفسه
مرتب عليه ولهذا يزول عند الانتقال الى مكان آخر (وعند الحكماء هو ماهية اذا وجدت فى الخارج
كانت فى موضوع ومعناه أن يكون مختصا به اختصاص الناعت بالمنعوت أى يصير الاول نعتا
والثانى منعوتا سواء كان متحيزا كما فى سواد الجسم أولا كما فى المجردات كذا فى شرح العقائد النسفية
للسعد وهو عند أهل السنة قسمان (الاول الكيف) وله قسمان أحدهما مختص بالحق وهو الحياة
وما يتبعها من الكيفيات النفسانية سواء كانت راسخة فى موضوعها بحيث لا تزول عنه أصلا أو
يعسر زوالها وتسمى ملكة أو غير راسخة وتسمى حالا كالكتابة فانها فى ابتداء الامر حال ثم بعد
الاستحكام تصير ملكة * ومن الكيفيات النفسانية العلم ويلحق به الانعان أى حديث النفس
التابع للجزم عن دليل أو تقليد أى قولها قبلت والظن والجهل المركب والشك ومنها الارادة
والقدرة والوجدانيات كاللذة ويدخل فيها الشبع والرى والانفعاليات كالضحك التابع للتعجب
والحجل والحياة والخوف والحزن والحقد كالالم ويدخل فيه الجوع والعطش كالشهوة والشجاعة
وكانفةرة ويلحق بها الكراهة * ثانيا ما يوجد فى الحى وغيره وهى الكيفيات المحسوسة بالحواس
الظاهرة أى الطعوم والروائح والالوان والاصوات والملموسات ومنها الخفة والثقيل والحرارة
والبرودة والرطوبة واليبوسة والخشونة والملوسة فيها الراسخة كالألوة العسل وحرارة النار وتسمى
انفعاليات ومنها غير راسخة كحمة الخجل وتسمى انفعالات * والكيفيات الاستعدادية كالصفة
القائمة بجسم يستعد بسببها لقبول الاثر بسهولة وتسمى ضعفا كاللين أو بصعوبة وتسمى قوة كالصلابة
* أما الكيفيات المختصة بالكميات كالزوجية والفردية فى الكم المنفصل والتثليث والتربيع
فى المتصل للاجسام وكالاستقامة والانحناء للخط فلا يقولون بها تبعيا للكم (الثانى الاثنى) وهو
أربعة أقسام تسمى الاكوان وهى الحركة والسكون والاجتماع ويسمى مجاورة ومماساة والافتراق
* واختلف فيها قبل انها محسوسة بالبصر بواسطة الجسم وقيل انها غير محسوسة فانها لا تشاهد
الا المتحرك والساكن والمجتمعين والمفترقين وأما وصف الحركة والسكون والاجتماع والافتراق
فلا ولا هذا الاختلاف فى كونها وجودية كما فى شرح المواقف للسيد ٤٢٨ * وأقسام العرض عند
الحكماء تسعة سموها مع الجوهر المقولات العشر ونظمها بعضهم فقال
عند المقولات فى عشر سأنظمها * فى بيت شعر علافى رتبة فغلا

فجوده مفتقر الى أجزائه
وكل مفتقر ممكن أى
الوجود والعدم بالنسبة
اليه سواء وكل ما كان
كذلك فوجوده من غيره

الجواهر الحكم كيف وضع ابن متى * اضافة ملكه أن يفعل فعلا

المقولات جمع مقولة بمعنى محمولة وتأوها للنقل من الوصفية الى الاسمية لصيرورتها عرفا لها للجنس العالي او للتأنيث لجريانها على موصوف محذوف أي ماهية مثلاً وقيل للوحدة والجنس كلى مقول على كثيرين مختلفين في الحقيقة في جواب ماهو والعالي منه كالجواهر والسافل كالحيوان والمتوسط كطابق جسم والعرض منه ماهو نسبي أي يكون مفهومه معقولا بالقياس الى الغير ومنه ماهو غير نسبي فالنسبي سبعة الين والمتى والوضع والملك والاضافة والفعل والانفعال وغير النسبي اثنان الحكم والكيف (والنسبة بين العرض عند أهل السنة وبين العرض عند الحكماء العموم والخصوص المطلق فان كل ماهو عرض عند أهل السنة فهو عرض عند الحكماء ولا عكس فان المقولات العرضية غير الين والكيف ليست باعراض عند المتكلمين بل هي أمور اعتبارية ((قوله لانه لو وجد بنفسه الخ)) ابطال لما زعمه بعض المعطلة النافين للاله من ان العوالم وجدت وجودا اتفاقيا بغير فاعل لانه لما استقر في الحوادث أن الفاعل منها لا يكون الا جسماء (والمفعول لا يكون الا صفة) قاسوا من غير جامع وقالوا لو كان للعالم فاعل لوجب ان يكون جسماء لكن الجسم يستحيل منه ايجاد الاجرام وكثير من الصفات فتعين ان أجسام العالم وجدت بالفاعل كما في شرح صغيري الصغيري للسنوسي بل بنفسه (١) قال الدسوقي على شرح السنوسي بمعنى ان حدوثه ليس بسبب بل لاجل ذاته اه وفي الشرفاوي على الهددي بمعنى ان حدوثه لاجل ذاته لا بسبب قابلية السببية بمعنى لام التعليل اه فيعم النفي الفاعل بالاختيار والطبيع والعلة وسيأتي بيانها وتقرير الدليل انه لو وجد العالم بنفسه لزم ترجيح أحد الامرين الى آخر ما في المتن كما في الصغيري للسنوسي وفي شرحه انه لان وجود كل فرد من افراد العالم مساو لعدده وزمان وجوده مساو لغيره من الازمنة ومقداره المخصوص مساو لساير المقادير ومكانه الذي اختص به مساو لساير الامكنة وجهته المخصوصة مساوية لساير الجهات وصفته المخصوصة مساوية لساير الصفات فهذه أنواع كل واحد منها ومقابله أمر ان متساويان فلو حدث أحدهما بلا محدث لترح على مقابله مع انه مساو له اذ قبول كل جرم لهما على حد سواء اه وخلاصة الدليل نقض دليل المعطلة باستلزامه المحال فصح ان وجود الممكن من غيره ((قوله والا لا تقتصر الخ)) قال السعدي في شرح العقائد النسفية لو ثبت سلسلة الممكنات لا الى نهاية لا محتاجة الى علة وهي لا يجوز أن تكون نفسها ولا بعضها لا استحالة كون الشيء علة لنفسه ولعله أي ما قبله بل تكون خارجا عنها فتكون واجبا قطع السلسلة

الاختبار

((قوله بالاختيار)) الاختيار لله عند أهل السنة هو صحة الفعل والترك أعني لا يكون شيء من طرفي الفعل والترك واجبا على الفاعل لذاته ولا لغيره خارج عنه (وعند الحكماء هو كون الفاعل بحيث ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل الا انهم بعد ان قالوا ان أفعال الباري تعالى واقعة بمشيئته ولولم يشأها لما وقعت زعموا ان الممكن اذا تم استعداده يشأه الله تعالى وجوبا والا كان ذلك بخلافه لان الكمال هو دوام الفيض وهو شأنه تعالى ويتو على ذلك أن الله تعالى فاعل بالاجاب ثم ادعوا أن القول به لا ينافي القول بالاختيار كما يؤخذ من مفايع التحقيق معز بالشرح الجديد على التجريد ومن رسالة طاشكبري زاده في القضاء والقدر ويؤيد مذهبهم النصوص القطعية كقوله تعالى ربكم أعلم بكم ان يشأ ربكم أو ان يشأ عذبكم وكون الكمال هو ما اقتضته أسماؤه العلي كالمعطى المانع الضار النافع المعز المذل فان ذلك على وفق حكمته الكاملة وان لم تدركها في كثير من الاشياء لقصر عقولنا لاله الا هو العزيز الحكيم ولو كان الامر كما زعموا لالما الذين يموتون صغارا بالفيض كي تكمل به انسانيتهم ويصلون الى منتهى مداها فلا يموتون أطفالا حتى لا يكونوا كالازهار المتناثرة

لانه لو وجد بنفسه لزم ترجيح أحد الامرين المتساويين بلامرجح وهو محال لما فيه من اجتماع المضدين المساواة والرجحان ولا بد أن يكون ذلك الغير واجبا بالذات والا لا تقتصر الى ما افتقر اليه العالم رداز أو تسلسل وهو صانع بالاختيار

(١) ممن زعم ان حدوث العالم اتفاقا فيعقراطيس في العلويات

قبل تفحصها الاراحة لها أو كلاً مما رأتى تسقط خافية من الطعم الذي هو مطلوب منها عند استوائها لكونه كمالها **هـ** وفي تقريرات الاجهوري على الباجوري على الجوهرية الاختيار لله تعالى كونه ان شاء فعل وان شاء ترك ومحصلة ان الاختيار هو التمكن من الفعل والترك **هـ** وقال الامير في حاشية عبد السلام على الجوهرية حقيقة تستلزم استواء الامور بالنسبة اليه تعالى بحيث لا غرض يبعثه لاحد هادون الباقي **هـ** وقال السنوسي في شرح الصغرى الفاعل بالاختيار هو الذي يتأتى منه الفعل والترك **هـ** وفي التلويح للعلامة السعد لا معنى للاختيارى الا بما يمكن فيه من الفعل والترك * وفيه أيضاً والحاصل ان معنى الاختيار استواء الطرفين بالنظر الى القدرة وجوب أحدهما بحسب الارادة لا ينافى ذلك **هـ** (قلت) يؤخذ من هذه الاقوال انه تعلق القدرة الصلوحى على مذهب الماتريديه أعنى صلاحية كون أثرها صفة صدور الاثر من الفاعل والتمكن من الترك على ماسيأتى أو تعلقها الصلوحى على مذهب الاشعرية أعنى صلاحيتها لان يتأتى بها ايجاد كل ممكن أو اعدامه فيما لا يزال مع تعلق الارادة الصلوحى القديم أعنى صلاحيتها بالتخصيص الممكن ببعض ما جاز عليه لأعلى التعيين وذلك لانها بالنسبة للممكنات على السواء ويؤيده قولهم القادر هو الذى ان شاء فعل وان شاء ترك (وكثيرا ما يطلق الاختيار على الارادة وعلى تعلقها التحيزى * ومن لم يتأمل ذلك ظن مرادفة الارادة للاختيار (قوله لا بالتعليل ولا بالطبع) كل مؤثر لا يخول ما ان يصح منه الفعل والترك بالوقوف على وجود شرط وانتفاء مانع وهو الفاعل بالاختيار * أو يتأتى منه الفعل دون الترك ويتوقف اقتضاؤه على شرط وانتفاء مانع وهو الفاعل بالطبع كالنار تؤثر بطبيعتها عند الحكام فى الاحراق بشرط المماسسة وانتفاء الموانع كالليل فيلزم اقتران الطبيعة بطبوعها عند ذلك * أو يتأتى منه الفعل دون الترك ولا يتوقف فعله على وجود شرط وانتفاء مانع كحركة الخاتم تنشأ عن حركة الاصبع فحركة الاصبع على غير توقف على شئ فيلزم اقتران العلة بمعلولها عندهم وقد بطل قولهم بدليل حدوث العالم الا تى (قوله والا لا دى الى قدم الممكن) لا يصح ان يقال تأخر فى الازل مطبوع الطبيعة القديمة ولم يكن قديماً المانع من وجوده فلما زال المانع وجد العالم فيما لا يزال لانه يؤدى الى استمرار وجود العالم ان استمرار وجود المانع لان ذلك المانع لا يكون الا قديماً أو الى عدم القديم ان عدم ذلك المانع وكل منهما ما باطل لوجود العالم ولا منناع عدم القديم وكذا لا يصح ان يقال توقف تأثير الطبيعة القديمة على شرط ولم يقارن الفعل المطبوع بطبيعته لعدم ذلك الشرط فى الازل فلما وجد فيما لا يزال وجد الفعل لانه يؤدى الى التسلسل فى الشروط لان تخلف ذلك الشرط لتخلف شرط آخر للمانع لما سبق والتسلسل محال (قوله بمشاهدة تغير أحكامها) بايقاع المشاهدة على تغير الاحكام دون الاعراض يندفع اعتراض (تقرير الاول) انه لو تعلققت المشاهدة بتغير الاعراض من عدم الى وجود وبالعكس لكان ذلك التغير ضروريا فلا يختلف فى الاعراض لكن التالى باطل فانه كما قيل بأنها متغيرة من عدم الى وجود أو بالعكس قيل بأنها تسكن فى الجرم ثم تظهر واذا بطل التالى بطل المقدم وهو تعلق المشاهدة بتغيرها فلو قيل بمشاهدتها الا تتم الصغرى (واعترض) بأن حكم الحركة كون الجرم متحركاً وانكون المذكو كوراما حال أو اعتباراً وكل منهما لا تتعلق به الرؤية لانه لا يرى الا الموجود فلا شكل باقى (واجيب) بأن حكم الحركة مثلاً هيئته التحرك وهى تشاهد بحاسة البصر وكذا هيئته السكون **هـ** من الشرفاوى على الهدى ملخصاً (وتقرير الثانى) ان التغير من عدم الى الوجود مثلاً هو الحدوث فكيف يستدل به على حدوث الاعراض مع أن فيه استدلالاً على الشئ بنفسه فهو مصادرة (وحاصل الجواب) أن المستدل عليه تغير الصفات والاستدلال بتغير الاحكام وهو نظير الاستدلال بالمعنوية كالعالمية على وجود المعانى كالعالم **هـ** دسوقى على شرح

لا بالتعليل ولا بالطبع
والالا دى الى قدم الممكن
لوجوب اقتران العلة بمعلولها
والطبيعة مطبوعها
عند القائمين بها مع أن
اعراض العالم متغيرة من
وجود الى عدم أو عكسه
بمشاهدة تغير أحكامها
كالحركة بعد السكون
والسواد بعد البياض

السنوي ((قوله قبولا)) أي قبوله التغير وان لم يتغير بالفعل وهذا بناء على قول الجمهور ببقاء
الاعراض زمانين فأكثر وهو الرابع فان الممكن يقبل العدم فيفتقر اليه تعالى في دوام وجوده
بناء على المختار من أن منشأ افتقار الممكن إلا مكان أي استواء نسبي الوجود والعدم اليه بالنظر
لذاته لأن هذا الوصف لا يفارقه فيكون مفتقرا اليه تعالى في كل لحظة في ترجيح وجوده على عدمه
والممكن على مقابله وهو كون منشأ افتقاره لحدوث أي الوجود بعد عدم لا يفتقر اليه تعالى
في دوام وجوده ضرورة أن هذا الوصف أعني الوجود بعد عدم قد حصل فلو احتاج اليه بعد حصوله
لزم تحصيل الحاصل وهذا بعد الوجود أما في حالة العدم فالممكن يحتاج الى الله تعالى في إيجاد
عدم بقاء الاعراض زمانين

((قوله أو حصولا)) بناء على قول الأشعري بعدم بقاء الاعراض زمانين فإنه يحصل افتقار الممكن
اليه تعالى في امداد ذاته بالاعراض التي لو لا تعاقب الامداد عليها لا تعدمت واستدل على مدعاها
بأنه لو بقيت كانت متصفة ببقاء ويلزم إبقاؤها بقاء ويحصل التسلسل
المطالب السبعة

((قوله فثبت حدوث الاعيان)) برهان حدوث العالم انما يتم باثبات سبعة أمور تسمى المطالب
السبعة • الأول اثبات زائد على الاعيان • الثاني إبطال قيامه بنفسه • الثالث إبطال انتقاله
• الرابع إبطال كونه وظهوره • الخامس إبطال عدم القديم • السادس اثبات كون الاجرام
لا تنفك عن ذلك الزائد • السابع استحالة حوادث لا أول لها كافي الدسوق على شرح السنوي وقد
أشير اليها بكلمات هذا البيت وهو

زيدم قام ما انتقل ما كنا • ما انفك لا عدم قديم لاحنا

الا أن فيه تقديم الإشارة الى عدم الانفكاك على الإشارة الى إبطال عدم القديم وتسكين لام
ما انتقل وحذف ألف ما قبل قام للوزن ولا حنا منمخوطة من لحوادث لا أول لها النافسة منها الدفع
ما يرد على صغرى البرهان والسابع لدفع ما يرد على تالي دليل كبراه • وقال الاول فيما لو قال الفيلسوف في
لا نسلم وجود زائد على الاعيان يعبر عنه بالاعراض حتى يصح الاستدلال به على حدوث الاعيان
فيقال الجرم لا يتخلو عن الكون في حيز فان كان مسبوقا بكون آخر في ذلك الحيز بعينه فهو ساكن
وان لم يكن مسبوقا بكون آخر في حيز آخر فمتحرك لان الحركة كونان في آئين في مكانين
والسكون كونان في آئين في مكان وفي حال السكون لا تكون الحركة في الجرم وفي حال الحركة
لا يكون السكون فيه وهو في الحالين قار الذات فثبت وجود زائد على الاجرام (فان قيل) لا نسلم
ذلك الاخصار بل واز أن لا يكون العالم مسبوقا بكون أصلا كافي أن الحدوث فلا يكون متحركا كما
لا يكون ساكنا فقد عرى عن الحركة والسكون وبذلك نقض دليلكم (يقال) هذا المنع لا يضرنا لما
في سنده من تسليم المدعى أعني حدوث العالم على ان الكلام في الاجسام التي تعددت فيها الاكوان
وتجددت عليها الا زمان كافي شرح العقائد الفسفية للسعد الثاني والثالث والرابع فيما لو
قال سلمنا وجود الزائد فلا نسلم حدوثه • لم لا يجوز أن يكون قبل طروءه على الجرم قائما بنفسه
واذا فارقه يقوم بنفسه أيضا • أو انتقل له من جرم آخر واذا فارقه ينتقل الى جرم آخر • أو كان كائنا
فيه ثم ظهر كالحركة فيما اذا تحرك وتكمن فيه اذا سكن فالعرض في هذه الصور قديم لانه لم يتغير
التغير الخاص المستدل به على الحدوث أعني من وجود الى عدم أو عكسه • فيقال امتناع قيام
العرض بنفسه ضروري لانه لا يعقل صفة من غير موصوف فلا تعقل حركة من غير متحرك • ولان
الحركة مثالا هي انتقال الجوهر فلو قامت بنفسه لزم صيرورتها جوهر اذ القيام بالنفس من خواص
الجوهر وذلك يؤدي الى قلب الحقائق وهو محال • ويمتنع انتقاله من جرم الى جرم والا لكان بعد

قبولا أو حصولا وكل
متغير حادث وأجرام العالم
ملازمة للاعراض الحادثة
وكل ما لازم الحادث حادث
ودليل الكبري أنه
لو كانت الاعيان قديمة
لزم وجود الحوادث في الأزل
أو وجود الاعيان فيه
حاربة عن الحركة
والسكون لكن التالي
باطل لما فيه من استلزام
الجمع بين الضدين في الاول
وارتفاع النقيضين في
الثاني وهما محالان فبطل
المقدم فثبت حدوث
الاعيان

مفارقة الاول وقبل وصوله للثاني قائما بنفسه في لحظة الانتقال وذلك ممتمنع (ان قيل) ظل الشيء ينتقل بانتقاله فينا في امتناع انتقال العرض (يقال) المراد انه لا ينتقل من شيء لشيء بحيث يصير الاول خاليا عنه والظل لم ينتقل لانه لا حركته بل يزول عن موضع ويحدث في آخره على حسب تجدد المحاذيات كما في شرح المواقف للسيد (فان قيل) الحرارة تنتقل من النار الى ما يحاورها أو ما يماسها فعدا انتقال العرض (يقال) المنتقل مثلها لا عينها يحدثه الله تعالى عند المحاورة أو المماسه ويمنع كون العرض لان الجوهر اذا تحرك مثلا والسكون كما من فيه زمن حركته لزم اجتماع الضدين وهما الحركة والسكون في محل واحد وهو محال فكذا ما أدى اليه ^١ والخامس فيما لو قال سلمنا عدم قيام ذلك الزائد بنفسه وعدم انتقاله وعدم كونه لكن لا نسلم حدوثه كيف وهو قديم قام بالجزم ثم انعدم ^٢ فيقال القديم لا ينعدم اذ لازم العدم الجواز ولازم القدم الوجوب فلوا انعدم القديم لكان جائزا واجبا وهو تناقض (فان قيل) يرد عليه عدمنا في الازل فانه قديم بناء على القول بترادف القديم والازل فهو كعدم المستحيل فلم جازا انقطاعه بوجوده نافيلا يزال (يقال) استحالة عدم القديم انما هي في القديم الوجودي اذ الدليل انما قام فيه (فان قيل) أي فرق بين عدمنا وعدم المستحيل كالشريك فان كلا منهما واجب في الازل (يقال) وجوب عدمنا مقيد بالازل فهو ممكن فيما لا يزال اذ لا يترتب على انقطاعه وجودنا محذور وأما عدم المستحيل فواجب مطلقا اذ يترتب على انقطاعه وجود الشريك الفساد ^٣ والسادس فيما لو قال سلمنا حدوث ذلك الزائد لكن لا نسلم ان الاجرام ملازمة له لم لا يجوز انفسكا كها عنه ^٤ فيقال كون الاجرام لا تنفصل عن ذلك الزائد ضروري اذ لو انفكت عن الحركة والسكون مشالزم ارتفاع النقيضين وهما حركة ولا حركة وسكون ولا سكون وهو محال ^٥ والسابع فيما لو قال سلمنا الصغرى أعني قولكم واجرام العالم ملازمة للاعراض الحادثة ^٦ لا نسلم الكبرى القائلة وكل ما لازم الحوادث حادث لانه لا يلزم ذلك الا لو كان لا افراد ذلك الزائد الحوادث مبدء أو الحال انها لا أول لها فهي أزلية والازل ليس هو عبارة عن حالة مخصوصة حتى يلزم من وجود الجسم فيها وجود الحوادث فيها بل هو عبارة عن عدم الأولية أو عن استمرار الوجود في أزمنة مقيدة غير متناهية في جانب الماضي ومعنى أزلية الحركات الحادثة انه ما من حركة الا قبلها حركة لا الى بداية فطلقها قديم فلا يتم التقريب في دليل الكبرى أعني قولكم لو كانت الاعيان قديمة لزم وجود الحوادث في الازل الخ ^٧ فيقال وجود حوادث لا أول لها ممنوع لانه لا وجود للمطلق الا في ضمن الجزئيات فلا يتصور قدم المطلق مع حدوث كل جزئي من الجزئيات كما في شرح العقائد النسفية للسعد ^٨ ولانه لما كان كل فرد منها حادثا في نفسه كان عدم جميعها ثابتا في الازل ثم لا يخلو اما ان يقارن ذلك العدم فرد من الافراد الحادثة أولا فان قارنه لزم اجتماع وجود الشيء وعدمه اذ ذلك الفرد من جملة الافراد التي تقر بعدمها في الازل واجتماع الضدين محال بضرورة العقل وان لم يقارن ذلك العدم شيء من تلك الافراد الحادثة لزم ان لها أولا لا تلوا الازل على هذا الفرض عن جميعها كما في الدسوقي (١) (ويبطلها برهان التطبيق بان تفرض سلسلة من الطوفان لما لا بداية له في الازل تطير الحركات التي من الطوفان الى ما لا بداية له وتفرض سلسلة أخرى من الآن الى ما لا بداية له أيضا بان تزيد على الاولى كمية من الطوفان الى الآن فتحصل سلسلة ثانية كالثمانية اذ ازيد عليها اثنان صارت عشرة والثمانية غير العشرة ثم تطبق بين الافراد أي تجعل الاول من الطوفانية بازاء الاول من الآتية ثم الثاني من الطوفانية بازاء الثاني من الآتية وهكذا فاما ان لا يتناهيا فيلزم مساواة الاقل للأكثر وهو محال أو تنهاى الناقصة فتتناهى الزائدة أيضا لانها انما زادت على الناقصة بقدر متناه فالمطبق عليه والمطبق متحدان ذاتا مختلفان اعتبارا واهذا تعلم رد ما قيل لو كان هناك سلسلة كاملة وناقصة لما

(١) أورد ما يقاربه
الكسبتي على شرح
العقائد النسفية بالمسبوقية
فقال لما كان كل واحد
من تلك الحوادث مسبوقا
بالغير كان جميعها
بحيث لا يشذ عنها شيء
منها مسبوقا بالغير أيضا
بالضرورة ثم ان ذلك الغير
لا يجوز أن يكون من جملة
والا لزم ان لا يكون
ما فرضناه جميعا جميعا بل
يجب ان يكون خارجا عنها
فتقطع به سلسلة الحوادث
كافي الدسوقي

أتيج الدليل لاحتمال أن الطوفانية أكثر أفراد الكثرة لا تمكث في الزمان كمكث تلك (فان قيل) ان
أريد بمساواة الأقل للأكثر التماثل في القدر فهي ممنوعة لأنها فرع انحصار الأفراد وهي لا تنحصر
لعدم التناهي وان أريد بها عدم تناهي كل من السلسلتين فلا نسلم الاستحالة كيف والتفاوت بينهما
انما هو في جهتنا أما في جهة الأزل فلا تفاوت (يقال) المراد بالمساواة التماثل في القدر لكن لا بالنظر
للأفراد بل بالنظر للمجموعين بمعنى كونهما لا يحتوي أحدهما على ما ليس في الآخر والتماثل بهذا
المعنى لا يتوقف على الانحصار لكنه مستحيل ضرورة أن أحدهما مجموعين بعض الآخر ((قوله
مختار)) تقدم معنى الاختيار وأنه تعلق القدرة وتعلق الإرادة الصلوحيات ومنه يعلم معنى المختار
((قوله في تخصيص كل شيء الخ)) أي قصره على بعض ما جاز عليه من الممكنات على ما سيأتي في بحث
الإرادة ((والحاصل أن إيجاد كل شيء بعد عدمه على وفق إرادته تعالى وما يشاهد من آثار الأسباب
العادية كقطع السكين وحرق النار فإنه بخلافه الله تعالى عند تلك الأسباب إذا توفرت الشروط
وانتفتت الموانع لا بها ومن ثم قد يتخلف الأثر كما يشاهد من الرفاعية من مسهم النار وأكاهم الزجاج
وطعنهم أنفسهم بالحديد وعدم لحوقهم الضرر الذي ينشأ من ذلك عادة كرامة للغوث الهام سیدی
السید أحمد الرفاعي رضي الله عنه وأمدنا بعدده ولو كان التأثير للاسباب العادية لما تخلف الأثر
فيهم فان الشروط في ظهوره متوفرة والموانع مرتفعة (١) * (تنبيه) * في حاشية الأمير على عبد
السلام على الجوهره مانسه قالوا (أي الحكماء) لو كان (أي العالم) حادثا لا احتاج لموجب يخصه
بوقت حدوثه دون غيره وذلك الموجب ليس مجرد الصانع اذ لو كفي علة لزم مصاحبة المعلول فيلزمكم
القدم فتعين أن الموجب أمر آخر فاما قديم فيتم مطلوبنا (أي قدم العالم) أو حادث فيحتاج أيضا
لموجب وهكذا ((قلنا ضلال جاءكم من نبي الاختيار الذي هو المرجح في كل حادث وربك يحق ما يشاء
ويختار لا يستل عما يفعل وتنه عن ضيق التأثير بالميل أو الطبع (والاختيار ذاتي لا يحتاج
لموجب اه * وفي المواقف وشرحها لا يقال اذا تعلق الإرادة لذاتها باحد جانبي الفعل في وقت
معين وعلى وجه مخصوص يجب ذلك الجانب في ذلك الوقت على ذلك الوجه ويمتنع الآخر فيلزم سلب
الاختيار * لا نأقول وجوب الشيء بالاختيار لا ينافي الاختيار بل يحققه لانه فرع (فان قيل)
الممكن لا بد له من علة يجب وجوده عند وجودها وعدمه عند عدمها فهو بالنظر الى وجود العلة
واجب بالغير وبالنظر الى عدمها ممتنع بالغير وبالنظر الى كون أثر القدرة فيه صحة الفعل والترك
ممكنا بالذات وذلك واضح من ملاحظة مفهوم الممكن وهو ما لا يكون وجوده ولا عدمه من ذاته
اه من التلويح ونظم الفرائد لمخصا وليست هي الاختيار لانه اما قديم أو حادث فلو كان هو العلة
لزم على الأول قدم الحوادث وقد تقدم بطلانه وعلى الثاني احتياجه لا اختيار فان عاد الى الأول لزم
الدوران لم ينته لو اجب لزم تسلسل الاختيارات ووجود العالم من غير علة المستلزم اترجع
أحد الأمرين المتساويين بلا مرجع وقد مر بطلانه أيضا (يقال) اذا دخل في العلة التامة لوجود
الحوادث الايقاع الذي هو تعلق التكوين عند الماتريدي بالاختيار لا يلزم قدم الحوادث
المستندة اليه لان الايقاع لا يستند الى الواجب بطريق الايجاب لعدم وجوده اذ هو من الاحوال
أي الكون مكنونا والحال لا يجب ثبوته عند تحقق علته التامة فان التلازم بين العلة والمعلول
انما هو فيما اذا كان المعلول من الوجوديات لا الاحوال ولا يلزم وجود الحوادث من غير علة
لكون الايقاع ثابتا واقعا بالاختيار من الواجب تعالى أي وقت كان من غير تعليل اه من
نظم الفرائد للعلامة شيخ زاده والتلويح للمدقق السعد من فصل لا بد للمأمور به من الحسن لمخصا
وسياقي في بحث الصفات المعنوية ان الاحوال اضافية لا تعقل الا مع غيرهما وانها واسطة بين
الموجود والمعدوم وانها نفسية ومعنوية معللة ومعنوية غير معللة وهو لازم لموقع بالكسر وموقع

من صانع مختار في تخصيص
كل شيء بما هو عليه بالإرادة
والقدم أي بالذات
وهو عدم الأولية لوجوده
تعالى وعدم كون وجوده
من غيره

(١) كثير اماراينا حديقة
فيها أشجار من نوع واحد
تختلف ثمراتها بحجم وطعمها
ولونها ورائحة مع اتحاد
ترتباتها وانما هو وانها
وحرارتها ووجوبها
أعمال متشاركة في المآكل
والمشرب ونشورها في
ميدان واحد تختلف لونها
وشكل وطعمها وخاصة
فلولا المخصص المختار لما
اختلفت مع اتحاد أسبابها
وحسب التوأمين اللذان
صار حلهما في وقت واحد
في محل واحد وغذا بمادة
واحدة قبل الوضع وبعده
فانهما لا يتفقان في خلق
ولا خلق فهل ذلك الامن
المخصص المختار كما قال تعالى
واختلف آلاف السنتكم
وأولوا نكم ان في ذلك
آيات للعالمين

بالفتح ولو كان معدوما لم يحصل به الاثر ولو كان موجودا لكان له موقع فيكون له ايفاع وهكذا الى غير النهاية فيلزم التسلسل وهو محال كافي نظم الفرائد فكذا ما أدى اليه وللشعري الجواب بان استناد الممكنات في وجودها كائن الى تعلق القدرة التمييزية بالحادث وهو جهة الاختيار وقد تقدم معناها في مجتث الوجود وهو لا يستند الى الله تعالى بطريق الايجاب لعدم وجوده اذ هو عبارة عن تعلق القدرة وتعلق الارادة الصلوحيين والتعلق امر اعتباري فلا يلزم من قدم المرجع (بالكسر) غير الموجود قدم المرجع (بالفتح) اذ لا تلازم بين العلة والمعلول الا في الوجوديات ((قوله بالذات)) احتراز به عن القدم بالزمان والقديم بالزمان هو الذي ليس وجوده مسبوقا بالعدم (كالفلان على زعم الحكماء) ويقابل القديم بالذات المحدث بالذات وهو الذي يكون وجوده من غيره (كالانسان والفلان) كما ان القديم بالزمان (كالفلان على زعم الحكماء) يقابله المحدث (بفتح الدال) بالزمان (كالانسان) وهو الذي سبق عدمه على وجوده سبب قازمانيا فكل قديم بالذات قديم بالزمان ولا عكس فالقديم بالذات اخص من القديم بالزمان فيكون الحادث بالذات (كالانسان والفلان) اعم من الحادث بالزمان (كالانسان) لان مقابل الاخص اعم من مقابل الاعم ونقيض الاعم من شئ مطابقا (مثل قديم بالزمان لا قديم بالزمان كالانسان) اخص من نقيض الاخص (مثل قديم بالذات لا قديم بالذات كالانسان والفلان) كافي تعريفات السيد في الدسوقي على شرح السنوسي في بحث القدم واعلم ان ذاته تعالى وصفاته كل منهما قديم بالذات وبالزمان (١) لان كلا منهما لم يفتقر في وجوده لمؤثر ولا أول لوجوده خلافا لما ذهب اليه بعض الاشعية كالغفر والسعد والعضد من ان صفاته تعالى قديمة بالزمان فقط لانها ناشئة عن المولى بطريق العلة فهي عندهم ممكنة لذاته واجبة لغيرها وقد شنع ابن التمساني على من قال بذلك كافي الكبرى ((قوله اذ لم يكن قديما الخ)) أي لا تحصار الموجود فيهما عقلا

الدور

((قوله فيلزم الدور)) الدور اما معنى أو تقدمي * فالدور المعنى كون الشئ مع الآخر وبعبارة أخرى تلازم الشئين في الوجود كالتضايقين كالأبوة والبنوة فان حصول كل منهما في المفكرة يستلزم حصول الآخر فيهما معا بلا تقدم من أحدهما على الآخر وهو ليس بمحال الا أن يقع بين المعرف والتعريف * والتقدمي هو توقف الشئ على ما يتوقف عليه بمرتبة أو بمراتب فالاول يسمى مصرحا كتعريف الكيفية بما يقع به المشابهة واللامشابهة والمشابهة اتفاق في الكيفية والثاني يسمى مضمرا كأن يقال الاثنان هما الزوج الاول ثم يقال الزوج الاول هو المنقسم بمنساويين ثم يقال المنساويان هما الشئان اللذان لا يفضل أحدهما عن الآخر ثم يقال الشئان هما الاثنان والذي يلزم هنا التقدمي ((قوله وهما باطلان)) أما بطلان الدور فلانه يستلزم تقدم الشئ على نفسه وتأخره عنها وهو جمع بين الضدين فيكون محالا

بطلان التسلسل

وأما بطلان التسلسل فلانه لو وجدت سلسلة المحدثين يكسر الدال المرتبة في الوجود الى غير نهاية لكان كل واحد منهم علة مؤثرة بالكسر بالنسبة لما بعده ومعلول مؤثر بالفتح بالنسبة لما قبله فلزم وجود جملة من متزعين من أوصافهم وهما جملة العلل وجملة المعلولات لكن المعلول الاخير الذي اعتبر مبدأ السلسلة ما فيه الا مؤثرية بالفتح فتكون جملة المعلولات زائدة على جملة العلل بواحد فاذا فرضنا سلسلتين احدهما تنقص عن الاخرى بواحد وطبقنا بين أفرادهما بان جعلنا الاول من الاولى بازاء الاول من الثانية والثاني من تلك بازاء الثاني من هذه وهكذا فاما ان لا تنتهيا وهو محال لما فيه من مساواة الناقص للزائد أو تنتهي الناقصة فتنتهي الزائدة أيضا لانها انما زادت على

اذ لم يكن قديما لكان حادثا فيحتاج الى محدث ومحدثه الى محدث فاما ان يعود الى الاول فيلزم الدور ولا ينتهي فيلزم التسلسل وهما باطلان قال تعالى هو الاول والاخر

(١) فان قيل تقدم انه احتراز في وصف الباري تعالى بالقدم بالذات عن القدم بالزمان أي لان القديم بالزمان ممكن فاطلاقه على الباري تعالى موهوم فكيف أطلقه الدسوقي عليه تعالى يقال لما جمع بين القدم بالذات وبالزمان زال الابهام فالمحذور وصفه تعالى بالقدم بالزمان وحده

الناقصة بواحد مثبت بطلان التسلسل (فان قيل) ان التناهي انما يلزم في الطرف الذي فيه التفاوت وهو جهتنا أي فيما لا يزال في الطرف الآخر وهو جهة الازل (يقال) المجموع المزيد فيه واحد أكثر من المجموع الذي هو أقل من الاول بواحد فلم يتفاوتا لزم أن يوجد عددان متغايران ليس بينهما مفاضلة ولا مساواة فيرتفع التقيضان وارتفاعهما محال فما أدى اليه وهو عدم التناهي محال وهذا التطبيق انما يكون فيما دخل تحت الوجود دون ما هو وهمي محض فانه ينقطع بانقطاع الوهم فلا يرد النقض بمراتب العدد بأن يطبق جملتين احدهما من الواحد لا الى نهاية والثانية من الاثنين لا الى نهاية ولا بعلومات الله تعالى ومقدوراته فان الاولى أكثر من الثانية مع لاتناهيها وذلك لان معنى لاتناهي الاعداد والمعلومات والمقدورات أنها لا تنتهي الى حد لا يتصور فوجه آخر لا معنى ان ما لا نهاية له يدخل في الوجود فانه محال اه من شرح العقائد النسفية ((قوله فهو تعالى القديم الازل)) القديم هو الموجود الذي لا ابتداء لوجوده والازل ما لا أول له عدميا أو وجوديا فكل قديم أزلي ولا عكس وعليه فالصفات السلبية لا توصف بالقدم وتوصف بالازلية (وقيل القديم القائم بنفسه الذي لا أول لوجوده والازل ما لا أول له عدميا أو وجوديا قائما بنفسه أو بغيره وهذا الذي يفهم من كلام السعد وعليه فالصفات مطلقا لا توصف بالقدم وتوصف بالازلية (وقال الفهرى ان كلا منهما ما لا أول له عدميا أو وجوديا قائما بنفسه أولا وعلى هذا فهما مترادفان وعليه فالصفات مطلقا توصف بالقدم اه من حاشية البيجوري على الجوهرية ملخصا ويرد عليه لزوم التسلسل لان قدمها يتصف بقدم وذلك القدم بقدم آخر وهكذا * ويجب ان لا يضرب في العدميات كما هنا اه شرفاوى على الهدى ملخصا ((قوله هو استمرار الوجود)) أي عند الماتريدي كفاي تعديل العلوم للعلامة صدر الشريعة وقال الاشعري انه صفة وجودية زائدة على الوجود اذ الوجود في الحوادث متحقق دون البقاء كفاي أول الحوادث ثم يعرض على الوجود صفة البقاء كفاي المواقف وفيه ان قياس بقاء الواجب على بقاء الحوادث قياس مع الفارق لان المعقول من بقاء الحوادث مقارنة وجودها لا أكثر من زمان واحد فهو وثبوتى لاسلبي والمعقول من بقاء المولى امتناع عدمه المعبر عنه في المتن بأنه لا آخر لوجوده فهو عدمي فيكون سلبيا على ان المقارنة والامتناع من المعاني العقلية التي لا وجود لها في الخارج ((قوله فليس هو جسما)) فيه رد على من يقول انه تعالى جسم ((قوله بالصغر والكبر)) أي بمعنى قلة الاجزاء في الاول وكثرتها في الثاني وهذا لا ينافي انه كبير في الشرف فقد ورد الكبير المتعال ((قوله ولا يحل بكان)) هو عند الحكماء المشائين السطح الباطن من الحاوى المماس للسطح الظاهر من المحوى وعند الاشراقين بعد موجود مجرد عن المادة وسموه بعدام مطورا بالبقاء للظفرة على معرفته بالبداهة وهو منقسم في جميع الجهات مساو للبعد الذي في الجسم بحيث ينطبق أحدهما على الآخر كفاي حاشية العطار على شرح مقولات السجاعي وعند المتكلمين هو الفراغ الموهوم الذي يشغله الجسم وتنفيذيه ابعاده أي امتداداته العارضة له وعلى كل فهو من لوازم الحوادث (١) ((قوله فلا يكون في جهة للجرم)) بأن يكون عن عين الجرم كالعرش مثلا أو شماله أو فوقه أو تحته أو نحو ذلك لان الاول في الجهات لا يعلم الا للاجرام لكن الصحيح ان معتقد الجهة لا يكفر كما قاله العزيز السلام وقيده النووى بأن يكون من الإمامة وابن أبي جرة يعسر فهم نفيها وفصل بعضهم فقال ان اعتقد جهة العلوم يكفر لان جهة العلوم فيها شرف ورفعة وان اعتقد جهة السبق ككفر كفاي حاشية البيجوري على الجوهرية وأما قوله تعالى أأمنتم من في السماء فليس على حقيقته ويحتمل من ظهرت آثار قدرته في السماء (وأما رفع الأيدي الى السماء عند الدعاء فلا تم اقبلة له كالكعبة للصلاة) وأما قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فليس هو على ظاهره أيضا ويحتمل تأويله بما بعده أعني له ما في السموات وما

فهو تعالى القديم الازل
• والبقاء هو استمرار
الوجود أي لا آخر
لوجوده تعالى اذ لو جاز
عليه القضاء لكان حادثا
وهو محال قال تعالى كل شيء
هالك الا وجهه فهو تعالى
الباقى الابدى ومخالفته
تعالى للحوادث أي في ذاته
فليس هو جسما ولا جوهر
فردا ولا عرضا ولا تنصف
ذاته العلية بالصغر والكبر
ولا يحل بكان فلا يكون
في جهة للجرم

(١) فان قيل معلوم ببداهة
العقل ان كل موجود في
حيز والمولى تعالى موجود
فيكون في حيز * يقال
لا نسلم ذلك كيف وهو
ببداهة الوهم الذي
لا يفرق بين الموجود
الواجب والجائز وحكم
الوهم في غير المحسوسات
غير مقبول أما العقل فانه
يفرق بينهما فيوافق الوهم
في الوجود الجائز ويخالفه
في الواجب لان الافتقار
ينافي الوجوب وقد ثبت
وجوبه تعالى عقلا

وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى وسأل رجل الامام ما السكاعن هذه الآية فاطرق مليا ثم قال الاستواء معقول والكيف مجهول والايان به واجب والسؤال عنه بدعة وما أظنك الاضالا وأمر به فأخرج (وسأل الزمخشري الغزالي عن هذه الآية فاجابه بقوله اذا استحال أن تعرف نفسك بكيفية أو اينية فكيف يليق بعبوديتك أن تصفه تعالى باین أو كيف وهو مقدس عن ذلك) (قوله وليس له جهة) أي لا يكون له عين أو شمال أو فوق أو تحت أو أمام لان الجهات الست من عوارض الجسم ففوق من عوارض عضو الرأس وتحت من عوارض عضو الرجل وعين وشمال من عوارض الجنب الايمن والايسر وأمام وخلف من عوارض عضو البطن والظهر ومن استحال عليه أن يكون جرم استحال عليه ان يتصف بهذه الاعضاء.

في الزمان

((قوله بزمان)) هو عند الحكماء مقدار حركة الفلك الاعظم وعند الاشعرية كفا في المواقف متجدد معلوم يقدر به متجدد منهم ازالة لابهامه وقد يتعاكس التقدير بين المتجددات فيقدر تارة هذا بذات وأخرى ذاك بهذا وانما يتعاكس بحسب ما هو متصور ومعلوم للمخاطب فاذا قيل مثلاً متى جاء زيد يقال طلوع الشمس ان كان المخاطب الذي هو السائل مستحضرا لطلوع الشمس ولم يكن مستحضرا للمجيء زيد ثم اذا قال غيره متى طلعت الشمس يقال طلعت مجيء زيد ان كان السائل مستحضرا للمجيء زيد لا لطلوع الشمس الذي سئل عنه اه نشر الطوالع ووصف الزمان بالحدوث على هذا القول حقيقي بمعنى الوجود بعد عدم وقيل الزمان مقارنة متجدد وهو متجدد معلوم ازالة للابهام كمقارنة المجيء لطلوع الشمس في قولك احييتك عند طلوع الشمس وهذه المقارنة امر اعتباري لا تتعلق القدرة بها فوصفها بالحدوث مجاز بمعنى التجدد بعد عدم كفا في الدسوقي ويرجح انه وجودي قوله تعالى الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا وفيه والنهار مبصرا اذا جعل يقتضي الوجود الحقيقي ((قوله بأن تدور عليه الافلاك)) اذ يلزم عليه ان تكون محيطة به وذلك ينافي الوجوب ((قوله أو يكثر عليه الحديدان)) أي الليل والنهار كفا في حاشية البيجوري على السنوسية قال الاجهوري في تقريراته عليها هذا مبني على ان الزمان الليل والنهار والمراد من ذلك تنزهه تعالى عن ان يكون تارة في ضوء النهار وتارة في ظلمة الليل ((قوله ولا يتحد بغيره)) لان ذلك ينافي الوجوب وفيه رد على القائلين اذا انتهى العارف نهاية مراتبه انتهت هو بته وصار الموجود هو الله تعالى وحده.

في الفناء

وهي مرتبة الفناء في التوحيد وهو أمر ذوق منشؤه شهود القاني الباقي حتى يصير في حساباته الاتحاد وليس في الواقع ذلك ولا يدرك ذلك المعنى بالعبرة والتفوه به مخالف للشريعة ومن ثم قتل الخلاج حين قال ما في الجبهة الا الله . وقال الامير في حاشيته على عبد السلام على الجوهرية في أثناء البحث السادس من البواقيت مانصه قال في لواقع الانوار من كمال العرفان شهود عند رب وكل عارف نفي شهود العبد في وقت ما فليس هو بعارف وانما هو في ذلك الوقت صاحب حال وصاحب الحال سكران لا تحقيق عنده . وقال في الباب السابع والستين وثلاثمائة اجتمعت روحى بهرون عليه السلام في بعض الوقائع فقلت له يا نبي الله كيف قلت ولا تشمت بي الاعداء ومن الاعداء حتى تشهدهم والواحد منا يصل الى مقام لا يشهد فيه الا الله فقال هرون عليه السلام صحيح ما قلت في مشهدكم ولكن اذالم يشهد أحدكم الا الله فهل زال العالم في نفس الامر كما هو مشهدكم أم العالم باق لم يزل وحجبتكم أنتم عن شهوده اعظيم ما تجلّى لقلوبكم فقلت له العالم باق في نفس الامر لم يزل وانما حجبنا نحن عن شهوده فقال قد نقص علمكم بالله في ذلك المشهد بقدر ما نقص من شهود العالم فانه كله آيات الله فأقادني عليه السلام علمالم يكن عندي ((قوله ولا يحل غيره فيه الخ)) في السجيمى على عبد

وليس له جهة ولا ينقيد
بزمان بأن تدور عليه
الافلاك أو يكثر عليه
الحديدان ولا يتحد بغيره
ولا يحل غيره فيه ولا يحل
في غيره (وفي صفاته فليس
هو متصفا بشئ من
الاعراض كالطول

السلام بأن يكون فضاء والاجسام كلها فيه والاصار محلا للحوادث (وأما قوله تعالى والله من ورائهم محيط فليس معناه أنه خلف المخلوقات مستديرا في الفراغ الخارج عن العالم بل هو كتابة عن أنه حافظ ما يحصل منهم فلا يفوته عمل أحد منهم وقال الشيخ البرماوى هو خارج عن كرة العالم في الواقع وليس أخذاً قدر من الفراغ الخارج عنها ولا في جهة لها ولا يكفر من قال أنه داخل العالم أو خارجه (بالنصب على الظرفية) خلافاً لقول سيدي زروق بكفره بل يحرم عليه لما فيه من الإيهام وسوء الأدب مع الله تعالى وإن صح معناه بأنه داخل العالم بعلمه خارجه بكونه ليس من جنسه وقد قال صلى الله عليه وسلم كان الله ولم يكن معه شيء غيره الحديث رواه البخاري في كتاب بدء الخلق ((قوله والبرودة)) في الصحيحين أخرجه عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد والترمذي عن ابن عباس مرفوعاً أنا في الليلة ربي تبارك وتعالى في أحسن صورة فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملائكة الأعلى قلت لا فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين يدي فعملت ما في السموات وما في الأرض الحديث قال البيهقي طريقه كلها ضعيفة وعلى فرض صحته فليس هو على ظاهره ((قوله والنزول)) وردية تنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له كما في البخاري في كتاب الدعوات وهو مؤول بنزول رسول رحمة وهو ملك ينادي كما أخرج النسائي بسند صحيح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يهمل حتى يمضي شطر الليل الأول ثم يأمر منادياً يقول هل من داع فيستجاب له الحديث وأضيف إلى الله اهتماً ما وتعظيماً ((قوله ولا يتصف بمحادث الخ)) فيه رد على الكرامية في قولهم أنه تعالى متكلم بجميع بصير ولا تتصور هذه الصفات الوجودية المخاطب والمنهوع والمبصر وهي حادثه فوجب حدوث هذه الصفات القائمة بذاته تعالى والجواب أن الحوادث تعلقها تعلقاً تنجزياً باحداً ثابوا وهو الذي يتوقف على هذه الأمور المذكورة دون نفس الصفات كالكلام فإنه عندنا معنى نفسي قديم قائم بذاته تعالى ولا يتوقف على وجود المخاطب بل المتوقف على وجود المخاطب هو تعلقه كما سيأتي ((قوله بمعنى الوجود الخ)) اعلم احترازاً عن الحوادث بمعنى المتجدد بعد عدم كافي صفات الأفعال عند الأشعرى فإنها عنده تعلق القدرة التنجزية بالحوادث بالقدرة فلا استحالة في اتصافه تعالى بها مع كونها متجددة بعد عدم ((قوله ولا يتصف بالأغراض الخ)) جمع غرض وهي المصلحة الباعثة على حكم أو فعل وإنما استحالة عليه أن يكون فعله أو حكمه لغرض لأن المصلحة أن كانت ترجع إليه لزم اتصافه بالحوادث إذ لا تحصل له المصلحة إلا بعد الفعل أو الحكم الحادثين وإن كانت المصلحة ترجع لخالقه لزم احتياجه في اتصال المنفعة لخالقه إلى واسطة وكل منهما باطل لمناقضته الوجوب ((قوله فلا تعمل)) إذ ليس لها علة باعثة وإنما هي بمعنى اختياره فاللام في قوله تعالى وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون للعاقبة لا للعلة ((قوله ليس كمثل شيء)) الكاف بمعنى مثل فيصير ليس مثل مثله شيء ويلزم من نفي مثل المثل نفي المثل من باب الكناية وهي أبلغ من التصريح لتضمنها إثبات الشيء بدليل على حده مثلاً لا يخل ((قوله وقيامه تعالى بنفسه)) قال السعدى في شرح العقائد النسفية معنى قيام الشيء بذاته عند الحكماء استغناءً عن محل يقومه ومعنى قيامه بشئ آخر اختصاصه به • وأما عند المتكلمين فمعنى قيام الشيء بالذات أن يتميز بنفسه غير تابع لتحيز الجوهر الذي هو موضوعه • اهـ وقد جرى المتن على تفسير القيام بالنفس على مذهب الحكماء تبعاً للسنوسي في الضمري إذ لا يصح تفسيره على مذهب المتكلمين بالتحيز ((قوله عدم افتقاره الخ)) في الاسوقى في بحث القيام بالنفس وظاهر قولنا والله هو الغنى أي عن كل شيء حتى عن صفاته وبذلك صرح الامام الرازي في مواضع كثيرة من تفسيره حيث قال لا يحتاج المولى في أفعاله وكلامه إلى صفاته وإنما اقتضاها كمال الذات ((قوله القيوم)) قال الغزالي

والبرودة والنزول ولا يتصف بمحادث بمعنى الموجود بعد عدم (وفي أفعاله فهو المخترع كل شيء والمؤثر فيه بالاختيار ولا يتصف بالأغراض في الأفعال كإيجاد العالم أو الأحكام كإيجاب الصلاة فلا تعمل قال تعالى ليس كمثل شيء • وقيامه تعالى بنفسه عدم افتقاره إلى محل أي ذات يحل فيها ولا إلى شخص أي فاعل مختار بخصوصه بالوجود على ما هو عليه قال تعالى الله لا اله الا هو الحي القيوم • والوحدانية أي في الذات والصفات والأفعال • فالوحدانية في الذات

في المضمون الصغير أخص وصفه تعالى أنه قيوم أي قائم بنفسه وكل ما سواه قائم به ((قوله عدم تركبها الخ)) في هذا اني الحكم المتصل في الذات وخرج بذلك الوحدة الشخصية فان الواحد بالشخص ما تركب من مشخصات وهي الامور التي تميزه عن غيره كاللون المخصوص والطول المخصوص والعرض المخصوص ((قوله أو من صفات)) فيه رد على المسيحيين الذين يقولون ان الاله جوهر مركب من ثلاثة أقانيم ويعنون بالجوهر القائم بنفسه وبالأقانيم الصفات وهي الوجود والعلم والحياة والاقيوم كلمة يونانية والمراد بها في تلك اللغة أصل الشئ ومرادهم الأصل الذي كانت منه حقيقة الاله ويعبرون عن الاول بالاب وعن الثاني بالابن وعن الثالث بروح القدس كما في الشريعة على الهدى ((قوله وعدم وجود واجب الوجود لذاته سواء)) في هذا اني الحكم المنفصل في الذات وخرج بذلك الوحدة النوعية فان الواحد بالنوع هو الافراد المندرجة في نوع واحد كما فراد بني آدم المندرجة في الانسان والوحدة الجنسية ايضا فان الواحد بالجنس هو الانواع المندرجة في جنس واحد كالانسان والفرس والجل المندرجة في الحيوان وفيه رد على من يزعم التعدد كالمجوس في قولهم بالهين أحدهما يفعل الخير ويسمى يزنان والنور ولذلك يستديمون وقود النار وثانيهما يفعل الشر ويسمى اهرمن والظلمة ((قوله فليس له والد الخ)) قال تعالى لم يلد ولم يولد وقال تعالى يديع السموات والارض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وقال تعالى وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن قال تعالى ليس كمثل شئ وقال تعالى وجهه لوان الله أندادا ليضلوا عن سبيله ((قوله أن لا يكون له صفتان)) في هذا اني الحكم المتصل في الصفات (وفيه رد على أبي سهل القائل بأن له تعالى علوما بعدد المعلومات ((قوله وان لا يكون لغيره صفة الخ)) في هذا اني الحكم المنفصل في الصفات فلا يكون لغيره قدرة مؤثرة في الممكنات تأثير صحة الفعل والتحرك عند المتاريدية أو لايجاد عند الاشعرية أو ارادة معارضة مثلا وأما مجرد الموافقة في التسمية كأن يكون لغير الله وجود أو قدرة فلا يضر وفي هذا رد على النيشرية (فرقة من الدهريين) القائلين لو كان الله موجودا لا شبه الموجودات ولو كان معدوما لا شبه المعدومات فهو لا موجود ولا معدوم يعني يقرون بالاسم وينكرون المسمى لكن في صورة التنزيه (نعم ان الله تعالى منزه عن مشاركة الممكنات في خصائص الامكان كالافتقار أما في مطلق الوجود فلا مانع من أن يتفق اطلاق الوصف عليهما بمعنى وعليه تعالى بمعنى فوجوده تعالى واجب لذاته ووجودها ممكن لتعلق القدرة بها عند المتاريدية ولذا انها عند الاشعرية ((قوله عدم مشاركة غيره له في اختراع الخ)) في هذا اني الحكم المنفصل في الافعال ولا يتصور فيها اني الحكم المتصل لتعدد ما كالخلق والرزق وفيه رد على من قال ان أفعال العباد واقعة بمجموع قدرة الرب وقدرة العبد على ان تعلقها بأصل الفعل وعلى من قال ان أفعال العباد واقعة بقدرة خلقها الله تعالى فيهم ((قوله فلا شئ يؤثر بطبعه)) الاعتقاد بأن الاسباب تؤثر في مسبباتها بطبعها كقوة خلقها الله فيهم فاسق والاعتقاد بأن المؤثر هو الله تعالى وان التلازم بين الاسباب والمسببات عقلي بحيث يمنع تخلفه جهل مركب وبما يجبر الى الكفر وبأنه عادي يصح تخلفه بأن يوجد السبب دون المسبب هو الاعتقاد المنجى كما في شرح السنوسي على الصغرى ((قوله المرتبطة بها عادة)) من الارتباط العادي استحياب السفر في زيادة الهلال للنجاح لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لتاجر أراد أن يخرج في نقصان الهلال أتريد أن يحق الله تجارتك استقبل الهلال بالخروج اه مسمى عند تعريف الدين ((قوله التواردان اتفاقا)) لانه لا جائز أن يوجد معا لئلا يلزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد فانه محال على وجه استقلال كل منهما بتحصيل ذلك الاثر لما يلزم عليه من رجوع الاثر الواحد اثرين وذلك لا يعقل الا ترى ان الخط الذي لا عرض له يستقبل ان يرسم بقلبين وتعلق القدرة بتعلق الاستقلال لان تعلق المعاونة يوجب العجز ولا جائز أن

عدم تركبها تركبا وجوديا من أجزاء لا تجزأ أو من هيولى وصورة أى مادة واعراض أو من صفات أو تركبا عقليا من الجنس والفصل وعدم وجود واجب الوجود لذاته سواء فليس له والد ولا وله ولا صاحبة ولا شريك في الملك ولا ولي من الدن ولا مثل ولا ند له والوحدانية في الصفات أن لا يكون له صفتان فاكثرت من جنس واحد كقدرتين وعلمين وأن لا يكون لغيره صفة كصفته تعالى والوحدانية في الافعال عدم مشاركة غيره له في اختراع شئ من الكائنات ولا في فعل من الافعال اضطراريا أو اختياريا فلا شئ يؤثر بطبعه من نحو النار والسكين والاكل والشرب مما هي أسباب عادية بل يخلق الله تعالى الآثار المرتبطة بها عادة عندها مع جواز تخلفها (وبرهان الوحدانية انه لو وجد الهان لما وجد هذا العالم لا مكان التواردان اتفاقا

يوجداه من تباينهما لا يلزم تحصيل الحاصل من الذي يوجد له لا حق ولا جائز أن يوجد أحدهما البعض
والآخر البعض للزوم عجزهما حيث لا يمكن أن يتعلقت قدرة أحدهما ببعض سدد على الاخر طريق
تعلق قدرته به فلا يقدر على مخالفته وهذا عجز فلهذا يسمى برهان التوارد لما فيه من تواردهما على شيء
واحد كما في حاشية البيجوري على الجوهرية ((قوله والتمايز ان اختلافهما)) تقرير البرهان لو أمكن الهان
لا يمكن بينهما تمايز كان يريد أحدهما حركة زيدا والاخر سكونه وكل منهما أمر ممكن في نفسه وكذا
تعلق الارادة بكل منهما ما اذ لا تضاد بين الارادتين بل بين المرادين فان نفذ مرادهما لزم اجتماع
الضدين وهو كون زيد متحركا ساكنا كافي آن واحد مع انه ممتنع لذاته وان نفذ مرادهما لزم عجز
من لم ينفذ مراده وما ثبت لاحد المثلين يثبت للآخر والاما كان مثالا فجزأ أحدهما يؤدي الى عجز
الآخر وعجزهما يؤدي لعدم وجود شيء من العالم وهو باطل بالمشاهدة فآدى الى الممتنع والباطل
وهو امكان الهين باطل اه من شرح السعد على العقائد الفلسفية وحاشية الدسوقي على شرح
السنوسي على الصغرى ملخصا ^{في تنبيهه} قال الدسوقي في حاشية شرح السنوسي الآية حجة
قطعية بناء على ان المراد بالفساد عدم الوجود أى لان التوارد أو التمايز يقتضي ان ذلك خلاف
للسعد حيث قال انها حجة اقناعية بناء على ان المراد بالفساد اختلال النظام اه وخلافا للغزالي
حيث قال في الجوامع العوام بأن الآية من الخطايات • وأجاب محمد البخاري تلميذا التفتازاني بأن
القرآن العظيم مشتمل على الأدلة القطعية بطريق الاشارة وعلى الخطاوية بطريق العبارة مكمل
للحجة على العامة والخاصة وقد اجتمعت الجمان بالطريقين في الآية (فأما الخطاوي المدلول عليه
بالعبارة فهو لزوم فساد السموات والارض بخروجهما عن النظام المحسوس عند تعدد الآلهة ولا
يخفى انه لا يكون الا على تقدير لزوم الاختلاف ومن البين عدم لزومه قطعا لا مكان الاتفاق فلزوم
الفساد عادي أشار اليه الرازي بقوله أجري الله تعالى الممكن مجرى الواقع بناء على الظاهر (وأما
القطعي فهو المدلول عليه بالاشارة وهذا باجماع المتكلمين مستلزم تكون مقدورين قادرين أو
عجزهما أو عجز أحدهما على ما تقدم • وأما فرض كونهما حكيمين يعلم كل منهما ما يريد الاخر فلا
يريد قطعا فلا يتخالفان الى الابد فيمنعه أن التوافق امام العجز عن الممانعة فيكونان عاجزين أو مع
القدرة عليهما فيصير كل منهما مقدورا للآخر فلا يصلح أن يكون الهان إذا لاوهية تقتضي أن يتصف
الموصوف بها بكل القدرة وأن يستبد بالفعول ولا يتابع غيره كما يرشد اليه قوله تعالى وما كان معه
من اله اذا ذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض اه من شافية الراغب لمخصا من ٢٣
و ٢٤ ((قوله الا الله)) الآية اسم بمعنى غير وليست أداة استثناء لفساد المعنى حيث دلان
المعنى عليه لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفساد تافهة تقتضي بفسادهم انه لو كان فيهما آلهة فيهم الله
لم يفسدوا وهو باطل اه بيجوري على الجوهرية ((قوله هي صفة الخ)) هذا تعريف الحياة القديمة
أما الحادثة فهي كيفية يلزمها قبول الحس والحركة الارادية لا الاضطرارية كحركة الحجر بحركة
محركة • وحياة الله تعالى لذاته وحياتنا ليست لذاتنا ((قوله والعلم)) أي القديم أما الحادث فقد مر
بيانه في حسن الخلق ٤٤ ((قوله صفة الخ)) قال الخافض اسمعيل القفوي في رسالة العلم عازيا
للمواقف ان علمه تعالى صفة حقيقية ذات اضافة أي نسبة تعقل بين اثنين بما يصير أحدهما عالما
والآخر معلوما والنسبة المذكورة هي تعلقه بالمعلوم مع قيامه بالعالم سواء تغير العالم والمعلوم
حقيقة كعلمه تعالى بمخلوقاته أو اعتبارا كعلمه تعالى بذاته لا اضافة محضة كالقرب والاجتماع فانها
لا تقوم بمحليين ((قوله بها انكشاف المعلومات)) أي اوضحها ولما كان الانكشاف ظهورا لشيء
بعد الخفاء وهذا يقتضي سبق الجهل دفع ذلك بقوله بدون سبق خفاء (فان قيل) المعلومات جميع
معلوم وهو مشتق من العلم والمشتق متوقف على المشتق منه كما أن العلم متوقف على معرفة المعلوم

والتمايز ان اختلافهما كما
يشير اليه آيتا لو كان
فيهما آلهة الا الله لفسدنا
ما اتخذ الله من ولد وما
كان معه من اله اذا ذهب
كل اله بما خلق ولعل
بعضهم على بعض • والحياة
هي صفة أزلية قائمة بذاته
تعالى لا تتعلق بشيء قال
تعالى هو الحي لا اله الا هو
• والعلم صفة أزلية قائمة
بذاته تعالى بها انكشاف
المعلومات بدون سبق
خفاء

لانه أخذ في تعريفه فكل منهما متوقف على الآخر فناء الدور (يقال) المشتق منه هو العلم الذي هو المصدر والمعريف (بالفتح) العلم بمعنى الصفة * أو يقال الجهة منفكة لان توقف العلم على المعلوم من حيث المعرفة وتوقف المعلوم على العلم من حيث الاشتقاق والجواب بأن المراد بالمعلومات ما من شأنها ان تعلم غير صحيح لان تعلق العلم في الازل تابع للمعلوم بمعنى انه مطابقه والاصل في المطابقة المعلوم اذ هو منكشف له تعالى بدون جعل هنالك فلامعلوم ثبوت أزلي في العلم لا في نفسه فهو معلوم بالفعل لا من شأنه ان يعلم الموهوم تأخر المعلوم عن تعلق العلم

تعلق الصفات وقيامها بالموصوف

((قوله وله تعلق الخ)) قال الدسوقي على قول السنوسي في شرح الصغرى في بحث الحياة (وهذا التعلق نفسى لتلك الصفات كما أن قيامها بالذات نفسى لها أيضا) مانصه فلا توجد تلك الصفات في الخارج بدون وجوده وحينئذ فهو واجب أزلي وقوله كما أن قيامها بالذات نفسى أى لان تلك الصفات لا توجد في الخارج قائمة بنفسها بل قائمة بالذات وكون التعلق صفة نفسية قول الاشعري * وقيل ان كلاً من تعلق الصفة وقيامها بالذات أمر اعتباري وانه من النسب والاضافات (أى لا يعقل الا بين اثنين أى الصفة والموصوف) * وقيل انه من موافق العقول أى لا يعلمه الا الله تعالى * وقيل ان التعلق صفة وجودية ورتب لزوم قيام المعنى بالمعنى (ثم ان التعلق الموصوف بكونه نفسياً هو التعلق القديم لا الحادث لتحقيق الصفة بدون وجوده في الخارج أزلاً وأبداً ١٢٧ واقتصر القونونى في رسالة العلم على كون التعلق اعتبارياً ((قوله بالواجبات)) كذا انه تعالى وصفاته ودخل فيها العلم نفسه فيعلم بعلمه كما يعلم به ذاته وسائر صفاته اذ كل صفة ليست من صفات التأثير لا يستحيل تعلقها بنفسها وبغيرها كما في الدسوقي ((قوله والمستحيالات)) كالشريك بمعنى انه تعالى يعلم أن الشريك مستحيل وانه لو وجد لترتب عليه فساد كافي كفاية العوام ويرشد الى ذلك ما مر في مبحث الوحدة ائمة من الآيتين المشيرتين الى برهان التمانع ((قوله بالجائزات)) كذوات الخلوقات وصفاتها وأفعالها وبعثة الرسل ((قوله باعتبار أنها مستوجدة)) قال أبو عثمان مولى أبي هاشم سألت أبا هريرة عن القدر فقال اكثف منه يا آخر سورة الفتح محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً فنعمتهم قبل أن يخلفهم بما علم أنهم يكفون عليه اذا خلقهم أخرجه مالك ((قوله تفصيلاً)) فلا يقال تعلقها بها اجمالاً أيضاً اذ هما ضدان لا يجتمعان ولوارتفاعهما يمكن ثمة واسطة يتعلق بها العلم ولذلك قال حجة الاسلام الغزالي

والعلم بالشئ على التجهيل • يلزم السهو عن التفصيل

((قوله حتى بما لا يتناهى)) ككجالاته تعالى قال تعالى ولوان ما في الارض من شجرة أقلام والبحر عيده من بعده سبعة أبحر ما نفذت كلمات الله وكنعيم الجنان قال تعالى لهم فيها نعيم مقيم خالد فيها أبداً (فان قيل) التفصيل متوقف على التناهى (يقال) التوقف على ذلك انما هو بالنسبة لعقولنا الضيق علماً وقصر تعلقه بخلاف المولى تبارك وتعالى كما قال في كتابه العزيز وأحصى كل شئ عدداً • وقال الشيخ عياش في الفتح العلى ومن يؤمن بوجود بلا مكان ولا زمان ولا أول ولا آخر لا يستبعد منه علماً تفصيلاً بما لا يتناهى (فان قيل) ان عدد أنفاس أهل الجنة لا يحصى واما أن يكون معلوماً لله تعالى بتعلق قديم غير متناه اذ المراد بها التى ستوجد واما أن لا يكون كذلك فعلى الاول يرد النقص الاجمالى باستلزامه خصوص الفساد وهو التسلسل وذلك محال فيلزم التناهى فيخالف الآية المتقدمة وعلى الثانى يلزم الجهل عليه تعالى قبل ذلك وهو محال أيضاً فكذا ما أدى اليه (يقال) فختار الشق الاول وهو أن علمه تعالى بعدد أنفاسهم بتعلق قديم لا يتناهى ونعم لزوم التناهى مستلزمين بأن تعلقات العلم وغيره من الصفات أمور اعتبارية لانها نسب اضافية لا تعقل الا بين

وله تعلق نصيرى قديم
بالواجبات والمستحيالات
وكذا بالجائزات قبل
وجودها باعتبار انهما
سـتـتـوجد في أوقاتها على
وجه الاحاطة تفصيلاً
حتى بما لا يتناهى

اثنين متعلق بالكسر ومتعلق بالفتح والتسلسل في الاعتباريات غير مستحيل (على أن معنى كون
تعلقات العلم قديمة أنها مجتمعة في التحقق أي ليست اعتبارية محضه كأياب الاغوال بل هي
ثابتة في نفس الامر بالافرض فارض * ومعنى عدم تناهي المعلومات أنها لا تقف عند حد لا يزيد
عليه شيء (وليس معناه أنها مجتمعة في الوجود بأن يكون بعضها علة مؤثرة لبعض آخر أو متعاقبة
في الوجود بأن يكون السابق علة معدة لللاحق مع كونها غير متناهية حتى يكون محالا اه من
شرح رسالة القوفوى في العلم ملخصا

نفس الامر

ونفس الامر قيل هو علم الله تعالى وقيل اللوح المحفوظ وقيل نفس الشيء ومعنى كون الشيء
موجودا في نفسه أن وجوده وتحققه وثبوته ليس متعلقا بفرض فارض ولا اعتبارا معتبرا فهو موجود
في حد ذاته كما في الدسوقي ((قوله على ما هي عليه)) أي فيعلم الواجب أنه لا يتحقق ويعلم المستحيل أنه
لا يثبت ويعلم الممكن أنه يتحقق له من أوجه الجواز الوجه الفلاني ((قوله بمعنى أنه يطابقها الخ))
المقصود بذلك بيان أن العلم صفة بها الانكشاف فلا يكون متعلقا به واجبا بالغير وان كان لازم
الوقوع وسيأتي الفرق بينهما في الاختيار ((قوله لثبوتها في العلم)) يرشدها إلى قوله تعالى عالم الغيب
لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين بناء
على أن المراد بالكتاب المبين العلم أما على أنه كتاب حقيقي فلا يستحيل أن يكون مكتوبا فيه مالم
يكن معلوما (وقد أخرج الترمذي حديث أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب قال ما أكتب قال
اكتب القدر فكتب ما كان وما هو كائن الى الابد وفي الجامع الصغير حديث ان الله كتب كتابا
قبيل أن يخلق السموات والارض بألف عام وهو عند العرش وأنه أنزل منه آيتين ختم بهما سورة
البقرة ولا يقرآن في دار ثلاث ليال فيقربها شيطان أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم عن
النعمان بن بشير ((قوله لكونها مجعولة الخ)) أي بتعلق القدرة التخييرية بالحادث المنضم الى تعلق
الارادة عند الاشعري * وتعلق القدرة والارادة والتكوين عند الماتريدي ويرشد الى ذلك الاثر
المتقدم عن أبي هريرة (فان قيل) القول بالثبوت في العلم قول المعتزلة فانهم يزعمون ان حقائق
الممكنات ليست بجعل فوجودها في الاعدان انما هو اظهار لثبوتها قبل ذلك واستقرارها في عين
الثبوت والجعل منافاة لان القول بالثبوت يقتضي أنها ليست بجعل جاعل والقول بأنها جعل جاعل
يقتضي أنها ليست ثابتة (يقال) لان سلم ذلك مستنديان بالمعتزلة يقولون ان الاشياء ثبوتها في
أنفسها وهذا الذي نفاه أهل السنة ولو قالوا بالثبوت العلمي لما كان في ذلك محذور * فان من أراد
أن يبنى دارا وتصور هيئتها يصدق عليه أن معلومه ثابت في علمه ثم اذا بناها صارت مجعولة فلم يناف
الثبوت السابق الجعل لللاحق وعلم الله تعالى وان لم يكن تصوريا بالمعنى الذي نعهده أعني حصول
ضرورة المعلوم في العقل الا أن ثبوت المعلومات في علمه أزلا كائن بما يليق بجلاله تعالى لا اله الا هو عالم
الغيب والشهادة ((قوله وكذا باعتبار الخ)) وشرح به القوفوى في رسالة تحقيق العلم وقال المراد بما
ستعده ما من شأنه عدم الظارئ على وجوده فلا اشكال بالاشياء التي ورد الشرع ببقائها كالعرش
والجنة والنار ((قوله ثم اذا وجدت الخ)) قال البيجوري في حاشية كفاية العوام في بيان التعلق
التخييري بالحادث اذا تعلق علمه تعالى بانك ستوجد مثلا ثم وجدت بالفعل فقد انقطع ذلك التعلق
وتجدد التعلق بانك وجدت ((قوله وجدت الا ان)) قال القوفوى وهذا التعلق حادث لانه لو فرض
تحققه في الازل يلزم الخطر العظيم اه أي تعلق العلم بعالم يقع انه واقع بالفعل (وقبه رد على الفلاسفة
حيث قالوا انه تعالى لا يعلم الجزئيات المتغيرة لانه اذا علم مثلا أن زيد في الدار الا ان ثم خرج عنها فاما
أن يزول ذلك العلم ويعلم أنه ليس في الدار ويبقى ذلك العلم بحاله والاول يوجب التغير في ذاته من صفة

على ما هي عليه لان تعلق
العلم في الازل تابع للمعلومات
بمعنى انه يطابقها والاصل
في المطابقة المعلومات
لثبوتها في العلم بدون ان
تكون مجعولة أما في
مالا يزال فهي تابعة للعلم
لكونها مجعولة في الاعدان
الخارجية على وفق العلم
(وكذا باعتبار أنها استعداد
بعد وجودها ثم اذا وجدت
ينتهي التعلق القديم
ويجدد تعلق آخر بأنها
وجدت الا ان أو أمس
مثلا

الى اخرى (أى لانه تعالى عالم بذاته عندهم) والثاني يوجب الجهل وكلاهما نقص يجب تنزيه الله تعالى عنه . ووجه الرد أن التغير في العلاقات والتعلق أمر اضافي أى اعتبارى والتغير في الاعتبارى لا محذور فيه ((قوله وكذا بعدهما الخ)) قال القنوتى وكذا الكلام في العدم الطارئ على الوجود اذ تعلقه باعتبار أنها عديمات الآن أو قبل حادث ((قوله التجيزى الحادث)) أنكره الدسوقي فقال الحق أنه تعالى يعلم أزلا ما كان وما يكون على الوجه الذى عليه يكون وأنه لم يتجدد له انكشاف زائد على ما ثبت له في الازل من الانكشاف وان علمه بأن زيد ادخل الدار بعد أن كان لم يدخلها ليس متجددا والتجدد في المعلوم لا في العلم اه الا أن قوله في المعلوم غير ظاهر فله على حذف مضاف أى والتجدد في أطوار المعلوم على أنه مر عن البيجورى ما هو التحقيق ^{بوجه} أثبت بعضهم للعلم تعلقا صالوحيا قديما بالنسبة لغيره تعالى قبل وجود الاشياء فان العلم صالح لان يتعلق بوجودها ولم يتعلق بوجودها بالفعل لان العلم بان الشيء وجد قبل وجوده جهل نعم علمه تعالى بأنها ستكون تجيزى قديم (وأما قول من قال لو كان له تعلق صالوحى لزم الجهل لان الصالح لان يعلم ليس بعالم (بخوابه أن ثبوت الوجود لزيدا بالفعل لا يصلح أن يكون معلوما قبل وجوده بالفعل وعدم تعلق العلم بشئ لا يصلح أن يكون معلوما لا بعد جهلا كما أن عدم تعلق القدرة بالمستحيل لا يعد عجزا قاله البيجورى في حاشية الجوهره . وفي حاشية كفاية العوام له أيضا أن التعلق التجيزى القديم يكون صالحا لان ينكشف به كذا مع كونه منكشفا بالفعل كما قالوا في الارادة أنها صالحة للتخصيص مع حصوله بالفعل وهذا لا غبار عليه لان التعلق بالفعل فرع الصلاحية ((قوله الزمان وجودى)) تقدم تحقيق الزمان في مخالفته تعالى للحوادث ((قوله حضورى)) احتريزه عن الحصول فانه انكشاف المعلومات للانسان بمثلها (١) ومن ثم يقال له انتزاع تلك الصور من المعلومات في العلم الانفعالى والفعلى . فالاول كما اذا رأيت شيئا فعلمته . والثاني كما اذا أردت أن تبني دارا مثلا وتصورت هيئتها في ذهنك ثم بنيتها فلم تر الا بنيتها قبل ذلك لما أمكن ذلك التصور فقد انتزعت الصورة التي في ذهنك من المعلومات السابقة (وأيا الحصول يتوقف على ما لم يكن حاصله سواء كان بدنيا أو كسبيا . فالبدنى ما لا يتوقف على تصور واستدلال لكن يطلق على العلم الحاصل للنفس بغتة يقال بده النفس الامر اذا أتاه بغتة فمتنع أن يقال علمه تعالى بدنى لا يهامه هذا المعنى . والكسبي الحاصل عن النظر والاستدلال ويرادفه النظرى والاستدلالى وما تعلق به القدرة الحادثة فيشمل الضرورى الحاصل بالحواس كالعلم الحاصل بالابصار أو الشم فمتنع أن يقال علمه تعالى كسبي لتوقفه على ما لم يكن حاصله ويلزمه سبق الجهل تعالى الله عنه ^{بوجه} وما ورد مما يوهم اكتساب علمه تعالى كقوله جل من قائل ثم بعثناهم لنعلم أى الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا مؤول بمعان اختلاف فيها المفسرون الماتريديه والاشعرية ومراجعة كتب التفسير ((قوله مع كونه على الدوام)) قيد خرج به علمنا الحضورى كعلمنا بذواتنا وصفتنا النفسانية فانه يحضر ويغيب ^{بوجه} ومنه الضرورى بمعنى ما قارنه حاجة كالوجدانيات أى علمك بنحو الجوع والعطش ^{بوجه} اما الضرورى بمعنى ما لا يتوقف على دليل فاطلاقه على الله تعالى وان كان صحيحا الا أنه ممنوع لا يهامه المعنى الاول ((قوله صالوحى قديم)) هو مع تعلق الزادة الصالوحى الاختيار ((قوله خيرا أو شرا)) أى ويحسن منه تعالى لانه الحكيم المطلق على أنها في الافعال الاختيارية للعباد ان تكون على وفق ارادة العبد فالذى يوصف بالقيح من قام به القبيح باختياره لا من أوجده ((قوله صحة صدور الاثر الخ)) كذا في نظم الصرا ند شيخ زاده معزيا تعديل العلوم للعلامة صدر الشريعة وهذا ما عجز عنه بعضهم بأن وظيفة تهيئة الممكن لقبول الاثر (فان قيل) ان قبول الممكن الاثر فيه ذاتى له غير متوقف على تعلق القدرة به لا مكانه الذاتى (يقال) انما صار الامكان ذاتيا له بتعلق القدرة به على ما ذكره الاقلاصل

وكذا بعدهما الآن وبعده وهذا هو التعلق التجيزى الحادث ويرشد اليه قوله تعالى وهو بكل شئ عليم (تنبيه) لا تتصف أوقات المعلومات بالاستقبال والحال والمضى بالنسبة اليه تعالى أو الى علمه لانه تعالى ليس بزمانى وعلمه تعالى بها موصوفة بالاستقبال انما هو بالنسبة للازل أو لحادث ما وأما بصيغة الحال والمضى فبالنسبة الى الحوادث باعتبار تقيدها بجزء من الزمان اذ هو ظرفها وهذا بناء على أن الزمان وجودى وهو الحق عند أهل السنة وهو حضورى أى انكشاف المعلومات له تعالى بذواتها بالتوقف على ما لم يكن حاصله كونه على الدوام والقدرة صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ولها عند الماتريديه تعلقات بالممكنات أحدهما صالوحى قديم بمعنى أنها صالحة فى الازل لان تعلق بالممكنات فيما لا يزال خيرا أو شرا فتؤثر فيها صحة صدور الاثر من الفاعل والمكن من انزل

(١) يضم الميم والثاء أى صورها

فهو الصادر ثانياً - ما يتعلق
 تنجيزي حادث فيما لا يزال
 بالعدم - والمتكهن
 المذكورين قال تعالى
 وهو على كل شيء قدير
 وأما عند الاشعرية
 فلها ثلاثة تعلقات
 * أحدها صلوحى قديم
 لأن يتأتى بها إيجاد كل
 ممكن واعدامه في مالا
 يزال * وثانيها تنجيزي
 حادث اما بالمعدوم عدما
 أصلياً أو عارضاً فوجوده
 أو بالموجود قديمه على
 وفق الارادة كتعلقها بنا
 حين وجودنا وتعلقها بنا
 حين البعث وتعلقها بنا
 بعد وجودنا * وثالثها
 تعلق قبضة بمعنى ان المقدور
 في قبضة الله تعالى ان
 شاء أبقاه بها الى أمده
 المحدود وان شاء أعدمه
 قبل ذلك كما يرشد اليه
 قوله تعالى ان يشأذهبكم
 ويأت بخلق جديد وما ذلك
 على الله بعزير وهي لا
 تنهاى ولا تتعدد ولا
 تتعلق بالواجب والمستحيل
 قال تعالى وهو على كل شيء
 قدير والارادة هي صفة
 أزلية قائمة بذاته تعالى
 متعلقة بالممكنات خيرا
 وشررا على وفق العلم تعلقا
 صلوحيا قديما وهو
 صلاحيتها في الازل

العدم ولذا كان أثرها الصحة والتمكن المذكورين * وبهذا يتضح أن الجواب بأن المراد بالقبول
 القبول الاستعدادى القريب من الفعل لم يصادف محلا على أن القبول الاستعدادى يكون بعد
 تخصيص الارادة عند الماتريديه كما سيأتى موضحا في مبحث التكوين ((قوله فهو القادر)) أى
 يرشد الى التعلق الصلوحى اسمه تعالى القادر لان أسماءه تعالى قديمة فيكون جزءه مدلوله وهو
 القدرة قديما وحيث ان الازل ليس محلا لظهور أثر القدرة كان تعلقها فيه صلوحيا ((قوله وهو
 على كل شيء قدير)) الشئ عند أهل السنة يختص بالموجود لقوله تعالى وقد خلقناكم من قبل ولم يك
 شيئا ولذلك قال صاحب الجوهرية * وعندنا الشئ هو الموجود وثابت في الخارج الموجود * فتكون
 القدرة متعلقة بالموجودات وذلك فيما لا يزال فاذن هو التعلق التنجيزي الحادث ((قوله لان يتأتى
 بها الخ)) أى كصلاحيتها في الازل لأن يوجد بها مزيد فيما لا يزال طويلا أو قصيرا أولا لأن يعدم بها فيه
 قال البيجورى في حاشية الجوهرية في قولنا بها إشارة الى ان التأثير حقيقة للذات واسناده الى القدرة
 مجاز لكونها سببا فيه ويحرم أن يقال القدرة فعالة وانظر فعل القدرة ونحو ذلك لما فيه من إيهام
 أنها المؤثرة بنفسها فان قصد ذلك كفر والعياذ بالله تعالى اه ((قوله فتعدمه)) هذا قول القاضى
 أبى بكر الباقلانى بل جل الاشعرية واعتمدوا السنوسى في شرح المقدمات وبالغ في الاحتجاج عليه
 وذهب الاشعرى وامام الحرمين الى ان القدرة لا تتعلق باعدا من بعد وجودنا بل اذا أراد الله عدم
 الممكن قطع عنه الامدادات التى هى سبب في بقاءه فينعدم بنفسه كالقذيفة اذا انقطع عنها الزيت
 انطفأت بنفسها ولا تحتاج الى أحد يطفئها كما فى الدسوقى على شرح الصغرى وقال البيجورى في
 حاشية كفاية العوام انه مرجوح لانه مبنى على القول بان الاعراض لا تبقى زمانين بدليل قوله
 قطع عنه الامدادات ((قوله على وفق الارادة)) أى لان تعلقها سابق على تعلق القدرة بالتنجيزي
 الحادث سببا حقيقة بالنسبة لتنجيزي الارادة القديم وتعلقها بالنسبة لتنجيزي الحادث أما عند
 الماتريديه فتعلق القدرة سابق على تعلق الارادة تعلقا بالنسبة لتنجيزي الارادة الحادث اذ هما
 المرادان عند التكوين ومن ثمة قال أولا على وفق العلم وقال هنا على وفق الارادة ومنشأ الخلاف
 بينهم في السابقة الاختلاف في تفسير القدرة فتفسيرها على مذهب الماتريديه يقتضى سبق تعلقها
 على تعلق الارادة وتفسيرها على مذهب الاشعرية يقتضى سبق تعلق الارادة على تعلق القدرة
 ولكل وجهة ((قوله وهى لا تنهاى)) أى فلا يقتصر تعلقها على بعض الممكنات لان مقتضى
 للقادرية هو الذات والمصحح للمقدورية هو الامكان ولا تميل للممكنات قبل الوجود ليختص البعض بها
 ((قوله ولا تعدد)) أى والالزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد وهو محال ((قوله ولا تتعلق بالواجب
 والمستحيل)) أى لانها لو تعلق بالواجب فلا يصح أن تعدم لانه لا يقبل العدم ولا يصح أن توجد
 لانه تحصيل الحاصل وان تعلق بالمستحيل فعلى العكس ((قوله صفة أزلية)) فيه رد على الكرامية
 حيث قالوا بانها صفة حادثه قائمة بالذات وعلى ضرر من المعتزلة حيث قال انها نفس الذات وعلى
 الجبائى من المعتزلة حيث قال انها صفة قائمة لا بمحل وعلى النجار حيث قال انها صفة سلبية وفسر
 بعدم كون الفاعل ساهيا أو مكرها والصفة السلبية لا قيام لها لكونها أمر اعدميا ((قوله خيرا
 وشررا)) أى وان لم يكن مرضيا ولا مأمورا به بل لو كان منهيا عنه وهذا معنى حديث ما شاء الله كان
 وما لم يشأ لم يكن خلافا للمعتزلة فانهم قالوا ان ارادة الله لا تتعلق بالشرور والقبائح وينو ذلك على
 قاعدة التحسين والتقيح العقليين واحتجوا بأن ارادة الشر شر و ارادة القبيح قبيحة وبأن النهى عما
 يرادو الامر بما لا يراد سفيه وبأن العقاب على ما أريد ظلم والله منزه عنه كله ورد بأن ذلك انما بعد
 شررا أو قبيحا أو سفيها أو ظلما بالنسبة الى الحادث لا اليه تعالى فانه لا يسأل عما يفعل لانه الحكيم
 المطلق على انه ناظر خلق الافعال الاختيارية للعبد بارادة العبد الجزئية تنبيه لا يرد عليه قوله

تعالى ولا يرضى لعباده الكفر لان الارادة غير الرضا وتسلط المعتزلة بالاية مبنية على ترادفهما وهو باطل لان عدم رضائه تعالى بالمقدور وهو الاعتراض منه على العبد وان كان المقدور واقعاً بارادته تعالى وبالجملة فيلزم على مذهب المعتزلة ان أكثر ما يقع في الوجود على غير مراده تعالى ويوحكى ان القاضي عبيد الجبار الهمداني المعتزلي دخل على صاحب بن عباد وعنده الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني السني فلما رأى القاضي الاستاذ قال سبحان من تنزه عن الفحشاء * ففهم الاستاذ انه أراد التعريض بان ارادة الله تعالى لا تتعلق بالشروع على ما هو مذهب المعتزلة * فقال سبحان من لا يجزى في ملكه الا ما يشاء وأراد ان ارادة الله تعالى تتعلق بالخبر والشرع على مذهب أهل السنة رداً عليه * ففهم القاضي مراده فقال أفريد ربنا ان يعصى * فقال الاستاذ أفيعصى ربنا كرها * فقال القاضي أرايت ان منعني الهدى وقضى علي بالردى أحسن الى أم أساء * فقال الاستاذ ان منعك ما هو لك فقد أساء وان منعك ما هو له فهو يختص برحمته من يشاء * وقال البيجوري في حاشية الجوهرية واختلاف في نسبة الشرور الى ارادة المولى سبحانه وتعالى كأن يقال أراد الله زنا زيد وكفر عمر وفاجازه بعضهم ومنعه آخرون والصحيح التفرقة بين مقام التعليم وغيره فيجوز في الاول ويمتنع في الثاني أدباً ((قوله لتخصيص الممكن الخ)) أي كاتر جيج لا حد طر في المقدور من الفعل والترك لان تخصيص بعض الاضداد بالوقوع وكونه في بعض الاحيان مع استواء نسبة الذات العلية الى الكل لا بد أن يكون لصفة من شأنها ذلك لا امتناع التخصيص بالاختصاص وامتناع احتياج الواجب في فاعليته الى أمر منفصل وتلك الصفة هي الارادة ((قوله وببعض ما جاز عليه)) هي الممكنات المتقابلات الستة المنظومة في قول بعضهم

الممكنات المتقابلات * وجودنا والعدم الصفات

أزمنة أمكنة جهات * كذا المقادير روى الثقات

فزيد الكاتب مثلاً يجوز أن يكون على ما هو عليه وعلى غيره باعتبار كونه ممكناً كأن يكون ساطعاً ناوياً أو زبالاً لكن تعلقت الارادة تعلقات تجيزياً بقديماً بأن يكون كاتباً ((قوله انما أمره الخ)) وجه الاستدلال بهذه الآيات انها اقترنت بما يحض المضارع للاستقبال مما يدل على الشرط ((قوله أثبتته الماتريدي)) لكون الارادة على وفق العلم في التعلق بالممكنات وقد ثبت أن للعلم تعلقات تجيزياً باحاديثاً وقال الاشعرية انه شبه اظهار التعلق التجيزي القديم ((قوله ولا تعدد)) والا لا جمع مخصوصان وهو محال ((قوله الامر)) الامر امانفسي أو لفظي والنفسى هو اقتضاء أي طلب الفعل الذي ليس بكف أي ترك أو الفعل الذي هو كف اذا كان مدلولاً عليه بنحو كف كترك بخلاف المدلول عليه بغيره كالتفعل فانه نفسي كافي البيجوري على الجوهرية ولا يشبهه المعتزلة لانه قسم من الكلام النفسى وهم ينكرونه وانما يشبّهون اللفظي ويرغمون انه مخلوق فعنى كونه تعالى متكلماً عندهم انه خلق الكلام في بعض الاجسام فالمراد بالامر هنا الثاني انه دسوقى أي لاجل الرد على المعتزلة أما الذين يشبّهون الامر النفسى فلم يقل أحد منهم انه عين الارادة فلا حاجة لتعميم الامر وانما لم تكن عينه لانه تعالى قدير يردى بأمر كإيمان من علم الله منهم الإيمان * وقد لا يريد ولا يأمر كالكفر من هؤلاء * وقد يريد ولا يأمر كالكفر الواقع ممن علم الله تعالى عدم إيمانهم وكالمعاصي من أهلها الارادتهم ذلك * وقد يأمر ولا يريد كإيمان هؤلاء والكف عن المعاصي لأهلها لعدم ارادتهم ذلك ((قوله ولا تابعة له)) أي للامر وفيه رد على من قال من المعتزلة ان تعلق الارادة تابع للامر زاعمائه لا يريد مولانا الا ما أمر به وقضية الحصر ان ما لم يأمر به كالمباح والمكروه والجرام وفعل غير المكلف لم يزدوه وهو كذلك عندهم كما صرح به الدواني تبعاً للسيد ((قوله ولا عين العلم)) فيه رد على الكعبي في قوله ارادته تعالى لفعله العلم به وفعله غيره الامر به

لتخصيص الممكن فيما لا يزال بالوجود وببعض ما جاز عليه من الصفات والازمنة والامكنة والجهات والمقادير المتقابلات ككونه أبيض المقابل لكونه اسود وكونه في زمن الطوفان المقابل لكونه في زمن الفيل وكونه في الشام المقابل لكونه في اليمن وكونه في الشرق المقابل لكونه في الغرب وكونه طويلاً المقابل لكونه قصيراً لا على التعيين بل وتعلقاً بتجريباً قديماً وهو تخصيصها في الازل الممكن بالوجود وبما هو عليه من الصفات فيما لا يزال وبالاعدام على الوجه الذي يعدم عليه فيما لا يزال أيضاً ويرشد اليه قوله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وتعلقاً بتجريباً باحاديثاً حين الإيجاد بالفعل ويرشد اليه قوله تعالى انما أمره اذا أراد شيئاً أن يرد الله أن يهديه وان يردك بخير أثبتته الماتريدي ونفاة الاشعرية ولا تعدد وايت هي عين الامر ولا تابعة له ولا عين العلم

ولا الرضا ولا مستلزمة شيء منها (٧٤) ولا تتعلق بالواجب كذاته تعالى ولا بالمستحيل كالشر يك تنزه الله تعالى عنه (ويراد بها

المشيئة) ومحبة الله تعالى للعباد ارادة الهدى والتوفيق لهم في الدنيا وحسن الاثابة في الآخرة ومحبة أعمالهم قبولها * والسمع * والبصر هما صفتان أزليتان قائمتان بذاته تعالى تتعلق الاولى بالمسموعات والثانية بالمبصرات عند المازيدية وتعلقان بالموجودات عند الاشعرية فتدركان ادراكا تاما لا على طريق التخيل ولا على طريق تأثير حاسة ووصول هواء أو شعاع وتعلقهما بالحوادث صالحي قديم قبل وجودها وتجزى حادث بعده وبالواجبات تجزى قديم وهما متغايرتان ومغايرتان للعالم قال تعالى ان الله سميع بصير * والكلام أي النفسى صفة أزلية قائمة بذاته تعالى دالة على جميع الواجبات والجزئات والمستحيلات ليست بحرف ولا صوت

(١) أشار الناظم الى الاستدلال على ما ذكره بالقياس التمثيلي بالحق البارى جل وعلا بخلقه فيما لم يرد فيه نص ولا يلزم من الاطلاق فيه نقص وتقرير الدليل ان الهلال اذا كان معدوما لا يراه الناس واذا وجد رآه فغير الهلال من المعدومات في ذلك

وعلى المحققين من المعتزلة فان الارادة عندهم هي العلم بما في الفعل من المصلحة اه من شرح المقاصد للسعد (قوله ولا الرضا) هو عند الماتريديه ارادته تعالى مع عدم الاعتراض أي المنع * وعند الاشعرية هو قبول الشيء والاثابة عليه وفيه رد على من فسر الارادة بالرضا أي لان الارادة قد تتعلق بما لا يرضى به الله تعالى كالكفر الواقع من الكفار فانه تعالى اراده ولا يرضى به كما في البيجورى على الجوهرية بمعنى انه يؤخذ عليه لانه مكروه في ارادته أو واقع بدونه (قوله ويراد بها المشيئة) وقيل ان الارادة تكون في الاكوان والاحكام والمشيئة تكون في الاكوان فقط فالارادة اعم من المشيئة ويرشد الى ذلك قوله تعالى ان الله يفعل ما يشاء ان الله يحكم ما يريد حيث ذكر المشيئة عند ذكر الفعل المخصوص بالموجود و ذكر الارادة عند ذكر الحكم الشامل للمعدوم أيضا اه من سفينة الراغب ٤٦٣ (قوله تتعلق الاولى بالمسموعات الخ) جرى على ذلك السعد في شرح العقائد النسفية فالمسموعات الاصوات والمبصرات الاجسام والالوان (قوله وتعلقان بالموجودات الخ) جرى على ذلك السنوسى في الصغرى * تنبيهه * يتعلق سمعه تعالى بما يصح ان يكون مسموعا وبصره بما يصح ان يكون مبصرا مفهوم من الكتاب والسنة والتعميم لم يقم عليه دليل يعتد به شرعا والعقائد يجب ان تؤخذ من الشرع ليعتد بها كما في شرح المواقيف وتقدم ذلك عند تعريف علم التوحيد (قوله وبالواجبات تجزى قديم) بمعنى ان سمعه تعالى وبصره متعلقان بذاته تعالى وصفاته الوجودية أزلا ولا تعرف كيفية اتعاقي (قوله ومغايرتان للعالم) فيه رد على الفلاسفة والكعبي في قولهم انهما عبارة عن علمه تعالى بالمسموعات والمبصرات اه الا انه لا يتضح به ما لم يتضح بالعالم فلا يلزم قصوره وليس الانكشاف بهما عين الانكشاف بالعالم فلا يلزم تحصيل الحاصل ويتضح بالعالم ما لا يتضح بهما يتعلق العلم بكل شيء حتى بالمستحيل وأما هما فتعلقهما بالمسموعات والمبصرات فقط أو بالموجودات مطلقا ويفوض علم حقيقة كل منهما الى الله تعالى (قائده) ذكر الامام النسفى في الاعتماد شرح العمدة ان المعدوم الممتنع كاجتماع النقيضين وغيره لا يتعلق به رؤية الله تعالى بالاتفاق * وأما المعدوم الممكن فقد اختلف فيه اه قال صاحب بدء الامالى سراج الدين على بن عثمان الاوشى من الماتريديه

وما للمعدوم مرئيا وشيا * لفقه لاح في عين الهلال

(١) (قوله أي النفسى) في حاشية الدسوقي على شرح السنوسى على الصغرى ان المعتزلة يقولون ان الكلام لا يكون الا حروفا و اصواتا وحينئذ فلا يتصف به المولى بحيث يكون قائما به لئلا يلزم قيام الحوادث به تعالى ورد عليهم أهل السنة بان كلامنا النفسى ليس بحرف ولا صوت وهو كلام حقيقة كما قيل

ان الكلام لفي القواد و انما * جعل اللسان على القواد دليلا

فليكن كلام الله تعالى كذلك أي مشابها له في كونه ليس بحرف ولا صوت لاني جميع الصفات (قوله دالة على جميع الواجبات الخ) فن كشف له الحجاب واطلع عليها يفهم منها ذاته تعالى وصفاته كما يفهمان من قوله تعالى انا الله لا اله الا أنا مثلا ويفهم منها انهما واجبان لا يقبل واحد منهما الانتفاء ويفهم منها ان الولد مستحيل وان اعتقاد وجوده كفر وكذا الشريك كما يفهم ذلك من قوله تعالى ما اتخذ الله من ولدا وما كان معه من اله ويفهم منها الجزئات وانها مخلوقة لله تعالى كما يفهم ذلك من قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون كما في الدسوقي (قوله ليست بحرف ولا صوت) الهواء عند انضغاطه ان انحبس في مخرج قيل للكيفية الحاصلة عند انحباسه حرف وصوت وان انحبس في غير مخرج قيل للكيفية صوت فقط * وانما لم تكن حروفا ولا صوتا لاداءها الى الجسمية تعالى الله

كهو ولم ير حال عدمه ورؤى حال وجوده علم أن علة الرؤية هي الوجود وكما أن العلة في الشاهد الوجود عنها فكذا في الغائب لان العلة لا تبدل في الشاهد والغائب (وقال الاشعرية انه يرى

عنها ((قوله منافية للتقدم والتأخر)) بخلاف كلامه فإنه يقبل ذلك فإذا قلت زيد قائم وعمرو جالس فالجمله الاولى متقدمة على الثانية والثانية متأخرة عن الاولى اه دسوقي ((قوله والتبويض)) أى لا يقبل أن يكون له أجزاء بخلاف كلامه فإنه ذواجزاء ((قوله والسكوت)) فليس معنى كلام الله موسى تكليمه أنه ابتداء الكلام بعد أن كان ساكناً ولا أنه بعدما كلمه سكنت وإنما المعنى أزال الحجاب عن موسى وخلق له سمعاً وقوة حتى أدرك كلامه القديم ثم منعه بعد ذلك وورده تعالى لما كان عليه قبل سماع كلامه اه دسوقي وقال أبو منصور الماتريدي إن الكلام النفسى لا يسمع كإفهام المسامرة للكلام بن الهمام وقال السعدى فى شرح العقائد النسفية ذهب الاشعرى الى أنه يجوز أن يسمع كلام الله ومنعه الاستاذ أبو اسحق الاسفراينى وهو اختيار الشيخ أبى منصور فعنى قوله تعالى حتى يسمع كلام الله حتى يسمع ما يدل عليه كما يقال سمعت علم فلان فوسى عليه السلام سمع صوتاً نادى على كلام الله تعالى ولكن لما كان بلا واسطة الكتاب والملاك خص باسم التكليم (وقال مسجى زاده أنه تعالى فى الازل متكلم لا متكلم اذ حصل الثانى عروض اضافة خاصة للكلام القديم باسماءه بخصوصه بلا واسطة معتادة ولا شك بانقضاء هذه الاضافة ((قوله النظم المعجز)) يخرج بهذا القيد الاحاديث القدسية مثل أنا عند ظن عبدي بي فانه أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم لفظها الاللا عجاز (والاعجاز لغة اثبات الجزاستعير لظاهر عجز المرسل اليهم عن معارضته من اطلاق اسم الملزوم على اللزوم ثم استعير للزوم اللزوم وهو اظهر اصدق النبي فى دعواه الرسالة فاستعمله فى اظهر اصدق النبي مجاز على مجاز والداعى الى العدول عن الحقيقة الى المجاز كونه المقصود بالذات من المعجزة اه مصححى وسياقى وجه اعجازه فى فصل فى تبييننا صلى الله عليه وسلم ((قوله فى المصاحف)) جمع مصحف والمراد به ما وافقت الامام الذى جمعه عثمان بن عفان رضى الله عنه وهو الذى أجمعت عليه الصحابة خلافاً لمن قال من الشيعة ان الامام هو ما جمعه على كرم الله وجهه ورضى عنه فانه لم يقع عليه الاجماع وابتداء جمع القرآن فى زمن الصديق بعرفة زيد بن ثابت بن الضمك النجارى كاتب الوحي أحد نجباء الانصار قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد العرضة الاخيرة التى قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على جبريل وكان يقرئ الناس بها اه من المطالع النصرىة المختصا بزيادة من خلاصة الصنف فى أسماء الرجال ١٢٧ (وقد ذكر الحافظ أبو عمرو الدانى فى كتاب المنبهة قصة جمع المصحف العثمانى نظماً فقال

قدولى الناس الرضى عثمان * ويايع الكل له ودانوا
فخصهم معاً على الجهاد * فانبعث القوم على ميعاد
وقصدوا مفتحين النيه * فحوا ذريجان (١) وأرمينيه
فاجتمع الشامى والعسراقى * فى ذلك الغسرو على وفان
وقرأ البعض أمام البعض * فقايلوا قراءهم بالنقض
واختلفوا فى أحرف التلاوة * حتى بدت بينهم العداوة
ووصل الامر الى عثمان * أخبره حذيفة بالشان
فجمع الامام من بالدار * من المهاجرين والانصار
وقال قد رأيت أمرافيه * مصلحة وهو الذى أجكيه
رأيت أن أجمع هذه الصحف * فى مصحف بصورة لا تختلف
أدخله ما بين دفتين * فصوب الكل لذى النورين
مقاله وما رأى من ذلك * ولم يكن يخالف هنالك
وقال لابن ثابت قولى * هذا فأتت الثقة المعلى

منافية للتقدم والتأخر
والتبويض والسكوت
ويدل عليها النظم المعجز
المسمى بالقرآن المكتوب
فى المصاحف المنقول
بالتواتر

(١) بوصل الهمزة للوزن
وسكون الذال اه

لذا قد قدمك الصديق * فانت لا شريك به حقيقى
 لكننى أشرك فى الكتاب * معك (١) أقواما من الصحابة
 متى اختلفتم فى الكتاب فارقوا * خلافتكم الى لا تضيعوا
 وجرىوا حرف قريش انى * أثرته على اجتهاد منى
 وهو الذى به القرآن نزل * فلا أرى عنه لذا أن يعدلا
 فاجتهدوا وكتبوا الاماما * واجتهدوا ونصوا الاماما
 ونسخوا ومن ذلك الامام * مصاحف اتبعت على الايام
 ووجهها وابها الى الآفاق * فحصلت بالشام والعراق

بقوله قدمك الصديق أى لما استشهد يوم اليمامة فى سنة احدى عشرة سبعة من القراء قال عمر
 ابن الخطاب لابي بكر الصديق أن يستخر القتل بالقراء فى سائر مواطن القتال فيذهب كثير
 من القرآن وانى أرى أن تأمر بجمع القرآن فائمن أبو بكر يزيد بن ثابت وكلفه بأن يتبع القرآن
 ويجمعه فتبعه وجمعه على ما هو محرر فى البخارى وشراحه فى صحف كانت فى زمن عثمان عند
 حفصة بنت عمر بقوله أشرك بفنح الهمة والراء بقوله من الصحابة هم عبد الله بن الزبير وعبد
 الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي وسعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية قتل أبوه العاص
 يوم بدر مشركا فى صغيره وأسلم قبل الفتح وأدرك من حياة النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين ولذلك
 عد فى الصحابة وروى فى حجره أبان (٢) على ما فى الاصابة لابن حجر فى ترجمة أبان وكان من فحشاء
 قريش وأشبههم لهجة برسول الله صلى الله عليه وسلم (والاقتصار على هؤلاء هو على ما فى صحيح
 البخارى) وفى الفوائد الجلية على الآيات الجلية لحسين بن طلحة الرجاء أن عثمان قال أى
 الناس أعرب فقالوا سعيد بن العاص فقال وأى الناس أكتب فقالوا يزيد بن ثابت فقال ليمال سعيد
 وليكتب زيد (وروى ابن أبي داود أن الذين كانوا مع زيد اثنا عشر رجلا من قريش والانصار منهم
 من يكتب ومنهم من يلى منهم كثير بن أفلح مولى أبى أيوب الانصارى أحد القراء السبعة وأبى (٣)
 وأنس بن مالك وعبد الله بن عباس ومالك بن أبى عامر جد الامام مالك بن أنس فصاروا ثمانية غير
 زيد اه لمخصا من المطالع النصرى والصواعق لابن حجر الهيثمى (وذكر السيوطى فى الاتقان
 ما ذكره البخارى ونقل روايته ابن أبي داود بدون تسمية الاثنى عشر) وقال الشيخ البقرى الازهرى
 فى مقدمته فى التجويد قيل انهم سبعة وقيل ثمانية وسمى منهم عبد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الله
 ابن عمرو بن العاص ومجمع بن جارية الانصارى الاوسى * مجمع بضم الميم وفتح الجيم وكسر الميم الثانية
 مشددة وجارية بالجيم والياء المشددة التحيه لا باطاء المهمله والثاء المشددة أحد من جمع القرآن الا
 يسيرا عن النبي صلى الله عليه وسلم ويقال ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعثه الى أهل الكوفة
 يعلمهم القرآن اه من الخلاصة للصفي والاصابة لابن حجر لمخصا بزيادة * وسمى أيضا الشيخ
 البقرى منهم أبان بن سعيد بن العاص بن أمية عم سعيد المار الذكرو فى الاصابة لابن حجر قال ابن
 عبد البر فى الاستيعاب فى ترجمته فكان أبان هو الذى تولى املاء مصحف عثمان على زيد بن ثابت وهو
 الذى أجاز عثمان بن عفان زمن الحديبية فبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلم أيام خيبر
 وشهدا مع النبي صلى الله عليه وسلم وأنه توفى النبي صلى الله عليه وسلم وأبان بن سعيد على البحرين
 ثم قدم أبان على أبى بكر وسار الى الشام فقتل يوم اجنادين سنة ثلاث عشرة قاله موسى بن عقبة وهو
 قول مصعب والزبير وأكثر أهل النسب كما فى أسد الغابة وقال ابن اسحق قتل يوم اليرموك سنة خمس
 عشرة فى خلافة عمر ولم يتابع عليه وقيل قتل يوم مرج الصفر (٤) سنة أربع عشرة فى صدر خلافة
 عمر حكاها ابن البرقى وقال أبو حسان الزيات مات سنة سبع وعشرين فى خلافة عثمان اه لمخصا

(١) بالتحريك وليس هو
 مكسورا وانما فيه زحاف
 مزدوج وهو الطى بعد
 الخين ويسمى الخبل
 (٢) بفنح الهمة وتخفيف
 الموحدة

(٣) باله صغير بن كعب
 البخارى الانصارى
 الخزرجى وكان ممن جمع
 القرآن على عهد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وأخرج البخارى ومسلم
 عن أنس أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لابي ان الله
 عز وجل أمرنى أن أقرأ
 عليكم لم يكن الذين كفروا
 قال وسماى قال نعم فبكا
 اه من جامع الاصول لابن
 الاثير وهو المذكور فى
 حديث البخارى استقرأوا
 القرآن من أربعة من عبد
 الله بن مسعود وسالم مولى
 أبى حذيفة وأبى بن كعب
 وفى حديث الترمذى وأحمد
 وابن ماجه وأقرؤهم الكتاب
 الله أبى بن كعب

(٤) كسكر موضع بالشام
 قاموس

بزيادة من أسد الغابة وفيها وقال الزهري ان أبان بن سعيد بن العاص أملى مصحف عثمان على زيد بن ثابت بأمر عثمان ويؤيد هذا قول من زعم أنه توفي سنة تسع وعشرين ٥١ قال ابن حجر في الإصابة والرواية التي أشار إليها ابن عبد البر رواية شاذة تفرد بها نعيم بن حماد عن الدراوردي والمعروف ان المأمور بذلك سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص وهو ابن أخي أبان بن سعيد ٥١ (١) وعلى ترك الذين سماهم الشيخ البقري فالباقون ومنهم أبي كافون في الوثوق بأن ما جمعه هو الحق الذي لا ينبغي العدول عنه ليكون الجمع صار بمشهادتهم مع أن زيداً مؤتمن الجمع من زمن الصديق ولم ينفرد بإثباته عثمان رضي الله عنهم ولا يلتفت إلى خلاف ابن مسعود في مصحفه لانه كان منفرداً في جمعه ويقرأ بلغه ألين مثل عتي حين بدل حتى حين والحال أن القرآن أنزل بلسان قريش (وفي المطالع النصرية لما قدم على كرم الله وجهه إلى الكوفة قام إليه رجل فعاب عثمان بجمعه الناس على مصحف فصاح به وقال اسكت فعن ملامنا فعل ذلك فلو وليت منه ما ولي عثمان لسلكت سبيله (قوله المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم) نزل القرآن في ليلة القدر في بيت العزة في السماء السابعة كما في حاشية البيضاوي شيخ زاده أوفى سماء الدنيا دفعة واحدة أو بقدر ما ينزل كل سنة كما في كفاية العوام وحاشيته للبيجوري • ونزل به جبريل الأمين على النبي صلى الله عليه وسلم مفرقاً بحسب الوقائع قيل في عشرين سنة وقيل في ثلاث وعشرين (قوله المتعبد بتلاوته) (ان قيل) التعبد بتلاوته حكم من أحكامه والاحكام لا تدخل في الحدود لان الحد لا فائدة التصور والحكم على الشيء فرع عن تصوره فلو توقف تصوره عليه لزم الدور (يقال) المقصود من تحديد القرآن تمييز مسماه عما عداه بحسب الوجود لا فائدة تعيينه والشيء قديمه حكمه لمن تصوره بأمر يشاركه فيه غيره فمن عرف ان من اللفظ المنزل للاعجاز ما نسخت تلاوته وما تعبد بتلاوته أبد اتميزه مسمى القرآن بأنه اللفظ المنزل للاعجاز المتعبد بتلاوته أبد اذ كرم المتعبد بتلاوته لاخراج منسوخ التلاوة اه سحيمي وهذا تعريف الاصوليين للقرآن (فان قيل) القرآن علم شخصي على الكتاب العزيز والتعاريف لا تكون للأشخاص فكيف عرفه الاصوليون (يقال) انما عرفوه مع تشخصه بما ذكر من أوصافه ليميز عما لا يسمى باسمه من كلام الله تعالى بالنسبة إلى من عرف الاعجاز مع بقاء القيود ولم يعلم عين القرآن اه سحيمي (قوله ويطلق كلام الله الخ) على هذا المعنى يحمل قول السيدة عائشة ما بين دفتي المصحف كلام الله تعالى واطلاقه عليهم ما قيل بالاشتراك وقيل حقيق في النفس مجاز في اللفظ كما في حاشية البيجوري على الجوهرة • وجنح السنوسي إلى انه حقيقة لغوية حيث قال في شرح الصغرى وعبر عنه (أي عن الكلام القائم بذاته تعالى) بالنظم المعجز المسمى أيضاً بكلام الله حقيقة لغوية لوجود كلامه جل وعز فيه بحسب الدلالة لا بالحلول اه قال محشيه الدسوقي أي فكلام الله مشترك اشتراكاً لفظياً يطاق على كل من النظم والصفة اطلاقاً حقيقياً لوضعه له في اللغة وقوله لوجود كلامه الخ بيان لوجه تسمية النظم بكلام الله حقيقة لا إشارة للعلاقة وأنه من تسمية الدال باسم المدلول المقتضى ان الاطلاق مجاز اه (ومعنى الاضافة في اللفظ انه منزل من الله تعالى أو انه مكتوب في اللوح المحفوظ (قوله كما يطلق القرآن الخ) قال السنوسي في شرح الصغرى ومحشيه الدسوقي وتسمى الصفة القديمة والنظم المعجز قرآناً كما سميان بكلام الله اه (في الجامع الكبير حديث عليكم بالقرآن فاتخذوه اماماً ما وقائد افانه كلام رب العالمين الذي هو منه واليه يعود أخرجه ابن مردويه عن علي كرم الله وجهه وفي التلويح القرآن لغة بمعنى القراءة غلب في العرف العام على المجموع المعين من كلام الله تعالى المقروء على السنة العباد وهو في هذا المعنى أشهر من لفظ الكتاب وأظهر فلهذا جعل تفسيره حيث قيل الكتاب هو القرآن اه وقال عبد السلام في شرح الجوهرة كلام الله يسمى في عرف الاصوليين بالقرآن أي لان الله سماه بذلك فهو حقيقة شرعية

المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم المتعبد بتلاوته أبداً المتعبد بأقصر سورة منه ونحوه من الكتب والمصحف السماوية وبطلق كلام الله على النظم المعجز كما يطلق القرآن على الصفة القديمة والنظم المعجز أي الالفاظ المنطوقة والمسموعة كما في قوله تعالى انه لقول رسول كريم والالفاظ الخيلة كما في قوله تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم والاشكال المنقوشة كما في قوله تعالى لا يحسه الا المطهرون فالنطق والسمع والحفظ والكتابة حادثة والمقروء والمسموع والمحفوظ والمكتوب

(١) (قلت) لعل المراد انه من جملة من كان على من الاثنى عشر الذين كانوا مع زيد وانه جدير بأن يؤتمن في الاملاء كما يؤتمن سعيد لانه من الذين كتبوا للنبي صلى الله عليه وسلم

قديم وغير حال في شيء من المحال المذكورة أعني الالسنه والاذان والصدور والمصاحف * ولا تعدد فيه لكن له أقسام اعتبارية فن حيث دلالة على طلب (٧٨) فعل الصلاة مثلاً أمر وعلى طلب الكف عن الزناهي وعلى ان فرعون

فعل كذا مثلاً خبر وعلى ان الطائع له الجنة وعد وعلى ان العاصي له النار وعيد * وله باعتبار كونه أمراً ونهياً تعلق بتجيزي حادث عند وجود المأمور والمنهي وصلاً وحياً قديم قبله وله باعتبار كونه غير الأمر والنهي تعلق بتجيزي قديم قال تعالى وكلام الله موسى تكليماً

والتكويني

هو عند الماتريدي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى صالحة في الازل لان تكون مبداً اخراج الممكن من العدم الى الوجود فيما لا يزال وذلك الاخراج هو تعلقها بالممكن تعلقاً تجيزياً حادثاً وقت وجوده على وفق ارادته تعالى على سبيل الجواز بالنظر للقدرة وعلى سبيل الوجوب بالنظر للارادة وهو المعبر عنه بالابقاع والايجاد ونحوهما والتكوين غير القدرة المنضممة الى الارادة اذ اثر القدرة في الممكن صحة الفعل والترك وبها الامكان الذاتي لقبول الاثر واثر الارادة التخصيص وبها الامكان الاستعدادي لذلك واثر التكوين في الايجاد وبه الامكان الوقوعي وتعدد اسمائه بتعدد العلاقات

وعرف الاصوليين شرعي فالسمية منهم تابعة لتسمية الله تعالى وهو النظم وفي عرف المتكلمين المسمى به هو المعنى النفسى المدلول للفظ المنزل اه قال شارحه المصممي أي هو معنى اللفظ المنزل كما هو مشهور بين الجمهور * والحق ان الصفة القديمة ليست مدلولاً للفظ القرآن ولا للفظ غيره من الكتب السماوية وانما مدلوله ما تعلق به الصفة القديمة فالكتب المنزلة دلت على بعض ما دلت عليه الصفة القديمة اه والذي يفهم من هذه الالفاظ مساوياً يفهم من الصفة القديمة لو كشف عنا الجباب وسعناها كما في كفاية العوام (والحاصل ان الالفاظ التي نقرؤها لا تبين اولاهما التزامية عقلية عرفاً كدلالة اللفظ على حياة اللافظ والمدلول بهذه الدلالة هو بعض الكلام القديم فانه يلزم من كون ما يفهم من الصفة القديمة مساوياً يفهم من هذه الالفاظ ان يكون مدلول الصفة القديمة مدلولاً لهذه الالفاظ * والثانية وضعية لفظية والمدلول بهذه الدلالة بعضه قديم وهو ذات الله وصفاته وبعضه حادث كخلق السموات والارض وبعضه مستحيل كاتخاذ الرحمن ولداً كما في البيجوري على الجوهرية ((قوله قديم)) قال أبو حنيفة في الفقه الاكبر والقرآن كلام الله تعالى في المصاحف مكتوب وفي القلوب محفوظ وبالالسنه مقروء وعلى النبي صلى الله عليه وسلم منزل ولفظنا بالقرآن مخلوق وكاتبنا مخلوق والقرآن غير مخلوق ((قوله أعني الالسنه الخ)) في العقائد النسفية وهو مكتوب في مصاحفنا محفوظ في قلوبنا مقروء بالسنننا مسموع بأذاننا غير حال فيها اه قال شارحها السعد وتحقيقه ان الشيء وجوداً في الاعيان ووجوداً في الازهان ووجوداً في العبارة ووجوداً في الكتابة فالكتابة تدل على العبارة وهي على ما في الازهان وهو على ما في الاعيان وهو معنى قديم قائم بذات الله تعالى يلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه ويحفظ بالنظم الخيل ويكتب بنقوش موضوعة للحروف الدالة عليه كما يقال النار جوهر محرق يذكر باللفظ ويكتب بالقلم ولا يلزم منه كون حقيقة النار صوتاً وحرفاً اه ((قوله وصلاً وحياً قديم قبله)) هو صلاحيته في الازل للدلالة على طاب الفعل أو الترك من سيوجد ((قوله تجيزي قديم)) هو دلالة في الازل على معنى مطابق للواقع أو على ثواب مستقبل أو على توقع عذاب ((قوله مبداً اخراج الممكن)) من البسود وهو الظهور أي منشأ اخراج الممكن أو من البسود وقد وقع التسامح في تفسير التكوين باخراج المعلوم من العدم الى الوجود كما في نظم الفرائد لشيخ زاده ((قوله على سبيل الجواز الخ)) أي لان القادر على الفعل ان شاء فعل وان شاء ترك ((قوله وعلى سبيل الوجوب الخ)) أي لا امتناع تخلف مراده تعالى عن ارادته لا لايجاب ومن ثم فارق التكوين القدرة فان تعلقها على سبيل الجواز اذ اثرها صحة صدور الفعل والتمكن من الترك ((قوله بالابقاع)) هو المعنى المصدري للفعل ويقابله المعنى الحاصل بالمصدر وتقدم توضيحه في بحث الاختيار من دليل وجوده تعالى ((قوله ونحوهما)) أي كالأحداث والاختراع أما الخلق فتارة يطلق بمعنى التكوين فيكون صفة أزلية وتارة يكون بمعنى الايجاد فيكون أمر اضافياً بمعنى الكون موجداً ((قوله وبها الامكان الذاتي الخ)) أي فان الممكن لولا القدرة لم يكن كذلك اذ الاصل العدم قال العلامة الدسوقي عند قول السنوسي (لو حدث العالم بنفسه لزم ان يكون أحد الامرين المتساويين راجعاً على صاحبه بالاسباب) مانصه واعلم ان ما ذكره المصنف من أن اللازم على تقدير كون العالم حدث لا سبب اجتماع المساواة والرجحان مبني على أن الوجود والعدم بالنظر لذات الممكنين سميان وهو أحد قولين * وقيل ان العدم أولى به لعدم احتياجه لسبب بخلاف الوجود فانه يحتاج لاسبب وما لا يحتاج الشيء فيه لسبب أولى مما يحتاج لاسبب وعلى هذا فاللازم على تقدير حدوث العالم

بالممكنات فان كان متعلقه بالحياة فهو الاحياء وان كان الموت فهو الامانة وان كان عدم الموجود فهو الاعداد بنفسه الى غير ذلك من صفات الافعال التأثيرية المندرجة في التكوين

المدال عليهم الخوف قوله تعالى
 الخالق البارئ المصور
 ولا يلزم من قدم التكوين
 قدم المكنونات كفي العلم
 والارادة والقدرة من
 الصفات التي لها تعلقات
 حادثة ولا يلزم من قدمها
 قدم متعلقاتها لكون
 تعلقاتها حادثة كما انه لا يلزم
 من حدوث التعلقات
 حدوث تلك الصفات
 ودعوى ازيله القدرة
 وحدثت تعلقاتها وان
 التكوين امر اعتباري
 حادث يحصل في العقل من
 نسبة المثر الى الاثر
 كالضرب مع المضروب
 ممنوعة كيف والضرب
 من الامور التي لا بقاء لها
 بخلاف فعل البارئ تعالى
 فانه ازل وواجب الدوام الى
 زمان وجود المخلوق وترتبه
 عليه فلم يكن هــ هــ هــ
 انفكاك المثر عن الاثر
 فالقياس مع الفارق (ودليل
 وصفه تعالى بالتكوين من
 الكتاب قوله تعالى وليس
 الذي خلق السموات
 والارض بقادر على ان
 يخلق مثلهم بل هو
 الخلاق العليم اغما امره اذا
 اراد شيئا ان يقول له كن
 فيكون فانه ذكر اول القدرة
 ثم الارادة ثم التكوين لان
 قوله كن وان يكن عند
 الماتريدي كناية عن
 سرعة الاجاد الا انه يدل
 بالاشارة على تعلق التكوين
 وقوله فيكون أي يوجد

بنفسه ترجيح المرجوح بالاسباب وهو أولى في الاستحالة من ترجيح أحد الأمرين المتساويين بلا
 سبب اهـ * والامكان الذاتي كقبول التراب لان يصير فخارا * والامكان الاستعدادي
 كقبوله لذلك بعد صيرورته طينا * والامكان الوقوعي وجوده بالفعل وذلك ان ما جعله الله تعالى
 مكنزا تبا بقدرة وخصصه بارادته ازالا وجوده بتكوينه فيما لا يزال عند الماتريدي اما عند
 الاشعرية فما خصصه بارادته ازالا وجوده بقدرة فيما لا يزال ((قوله الدال عليها الخ)) صرح بذلك
 الكمال بن أبي شريف في المسامرة شرح المسامرة للكمال بن الهمام ((قوله ولا يلزمه الخ)) صرح
 بذلك السعد في شرح العقائد النسفية ((قوله ودعوى ازيله القدرة الخ)) في نظم الفرائد لشيخ
 زاده انه اشتمل نص كتاب الله تعالى على انه تعالى على كل شيء قدير وانه خالق كل شيء مع ان المقدورات
 ليست موجودة في الازل كما ان المخلوقات ليست موجودة فيه فتجوز التوصيف بالقدرة وانكار
 التوصيف بالخلق بادخاله تحت القدرة مع مغايرة مفهومه ليس الاتحكما (وقال حافظ الدين النسي في
 الاعتماد شرح العمدة تزييفاً لمن قالوا ان التكوين حادث هل تعلق وجود العالم بذات الله تعالى
 او بصفة من صفاته اولاً فان قالوا لا فقد عطلوه وان قالوا نعم قلنا فما تعلق به ازل او حادث فان قالوا
 حادث فهو من العالم وكان تعلق العالم ببعض منه لا به تعالى ففيه تعطيله وان قالوا ازل قلنا هل اقتضى
 ذلك ازيله العالم اولاً فان قالوا نعم فقد قالوا بقدمه وان قالوا لا بطلت شبهتهم اهـ الا انه لا يتعين
 ان يكون ذلك الازل هو التكوين بهـ هذا الاستدلال فان الناشئ عنه أعنى الابقاع بالاختيار
 هو الداخل في علة الممككات كما تقدم في بحث الاختيار ((قوله فالقياس مع الفارق)) قال السعد في
 شرح المقاصد وشرح العقائد النسفية لا نسلم انه لا يتصور التكوين بدون وجود المكنون وان
 وزانه وزان الضرب مع المضروب كيف والضرب صفة اضافية لا تتصور بدون المتضايفين أعنى
 الضارب والمضروب فلا بد لتعلقه بالمفعول ووضوح الالم اليه من وجود المفعول اذ لو تأخر لانعدم
 الضرب لانه من الامور التي لا بقاء لها بخلاف فعل البارئ تعالى فانه ازل وواجب الدوام الى زمان
 وجود المخلوق وترتبه عليه فلم يكن هذا من انفكاك الاثر عن المثر وتختلف المعلوم عن العلة اهـ
 لمخصار ((قوله كن فيكون)) قال حافظ الدين النسي في الاعتماد شرح العمدة التكوين صفة لها تعلق
 بالممكن تعلقاً يترتب عليه الوجود بالفعل لقوله تعالى كن فيكون ازيله غير مسبوقه بالعدم ((قوله وقال
 الخازن في تفسير قوله تعالى اغما امره اذا اراد شيئا أي احداث شيء وتكوينه ان يقول له كن أي ان
 يكونه من غير توقف فيكون أي فيحدث ويوجد * وعز اشيع زاده في نظم الفرائد لشيخه انه ذهب
 الى ان وجود الاشياء متعلق بكلامه تعالى الا زلى وهذه الكلمة دالة عليه ويؤيده ما في الجامع
 الكبير من حديث ابن عمر فيما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى قال الله تعالى يا جبريل
 اني خلقت ألف أمة لا تعلم أمة اني خلقت سواها لم أطلع عليها اللوح المحفوظ ولا صير القلم
 اغما امرى لشيء اذا أردت أن أقول له كن فيكون ولا تسبق السكاف النون أخرجه الديلمي
 ((قوله يامم كن كل شيء)) في تفسير سورة الحديد من الدر المنثور في التفسير بالمأثور للجلال
 السيوطي أخرجه ابن أبي الدنيا والبيهقي عن محمد بن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم علم عليا دعوة
 يدعونها عندما أُممهم فكان علي يعلمها ولده يا كائن قبل كل شيء ويامم كن كل شيء ويا كائن بعد كل
 شيء افعلي كذا وكذا اهـ (تنبيه) قوله يا كائن قبل كل شيء شبيه بالمضاف فحقه النصيب مع
 التنوين على ما هو المشهور ووجه الرفع ما قاله صاحب رؤس المسائل واذا جئت بعد النكرة بفعل
 أو ظرف أو جملة وجب معها نصب المنادى عند البصريين قصدت واحدا بعينه أو لم تقصد وأجاز
 فيه الكسائي الرفع والنصب (فيكون تخريج الحديث على قوله) اهـ من شرح الشواهد الكبرى
 للعيني ٢٣٨ ((قوله فان المكنون يدل على التكوين تضمناً)) أي لان ثبوت الاسم المشتق للشيء

(ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم يامم كن كل شيء فان المكنون يدل على التكوين تضمناً وعلى اندراج صفات الافعال فيه)

التزاما (ومن كلام
 المجتهدين قول أبي
 حنيفة في الفقه الاكبر
 لم يزل الله عالما بعلمه والعلم
 صفته له في الازل خالقا
 بخلقه والخلق صفته له في
 الازل فاعلا بفعله والفعل
 صفته له في الازل (ومن
 العقل أن الباري تعالى
 قدح في كلامه الازلي بأنه
 الخالق الباري المصور فلو
 لم يثبت الخلق والتصوير
 في الازل لكان ذلك قدحا
 من الله تعالى بما ليس فيه
 وهو محال أو مجازا عن
 الخالق فيما يستقبل أو
 القادر على الخلق من غير
 تعذر الحقيقة ويلزمه
 اتصافه تعالى فيما لا يزال
 بصفة الكمال بعد خلقه
 عنها في الازل وهو محال
 وعند الاشعرية صفات
 الافعال حادثة لانها عبارة
 عن تعلق القدرة التخييرية
 بالحادث بالممكنات مع
 انضمام الارادة فالخالق
 تعلق القدرة بايجاد الخلق
 والرزق تعلقها بايصال الرزق
 والحكمة عند
 الماتريدي بمعنى اتقان
 العمل أي خلق كل شيء على
 ما هو الاولى به ووضعه في
 محله اللائق به صفة ازلية
 لله تعالى تتعلق بجميع
 المخلوقات ولذلك لا يستل
 عما يفعله من هنا قالوا
 الحكمة

(أي المكون) من غير اتصافه بالمشتق منه (أي التكوين) محال كما في الاعتماد لحافظ الدين النسفي
 ضرورة استحالة وجود الاثر بدون الصفة التي بها يحصل الاثر وهو جزء مدلول المكون أي الذات
 والتكوين القائم بها (قوله التزاما) عموم التكوين يتناول صفات الافعال فالتصوير مثلا داخل في
 التكوين لانه مبدء اخراج الصورة والرزق داخل في التكوين لانه مبدء اخراج الرزق وهكذا (وتظير
 ذلك في الحوادث ما في التبصرة من أن من حرك يده يسمى ذلك منه فعلا فان صار ذلك سببا من حيث
 العادة لوجود ألم في شخص سمى ايلاما وان صار سببا لحصول انكسار شيء سمى كسرا وان صار سببا
 لحصول انقطاع شيء سمى قطعا وهكذا والاصل واحد (قوله أو مجازا الخ) التزامه بعض الاشعرية
 على ما يترتب عليه من المحذور قال الكمال بن أبي شريف في المسامرة شرح المسامرة اطلاق الخالق
 بمعنى القادر على الخلق مجاز من قبيل اطلاق ما بالقوة على ما بالفعل وكذا الرزق ونحوه ويرده ما في
 البحر للزركشي الاشعري من ان اطلاق الخالق والرزق ونحوهما في حق تعالى قبل وجود الخلق
 والرزق حقيقة وان قلنا ان صفات الفعل من الخلق والرزق ونحوهما حادثة (وقال السعد في شرح
 المقاصد ان الباري تعالى قدح في كلامه الازلي بأنه الخالق الباري المصور فلو لم يثبت الخلق
 والتصوير في الازل لكان ذلك قدحا من الله تعالى بما ليس فيه وهو محال (وقال في شرح العقائد
 النسفية لو لم يكن في الازل خالق لازم الكذب أو العدول الى المجاز أي الخالق فيما يستقبل أو القادر
 على الخلق من غير تعذر الحقيقة (وقال محشيه العصام مما يجب أن يذبه عليه أن ازلية الخلق انما
 تدفع الكذب بان يكون صفة موجودة ويكون تعلقها حادثة فلا يلزم من قيامها بذاته تعالى وجود
 المخلوق في الازل لانه فرع التعلق فلا يلزم كذب الوصف بناء على عدم المخلوق لان صدق الوصف
 لا يتوقف على التعلق اه (وقال الخياط على شرح العقائد النسفية للسعد ويخطر بالبال أن
 التكوين هو المعنى الذي نجد في الفاعل وبه يمتاز عن غيره ويرتبط بالفعل وان لم يوجد بعد وهذا
 المعنى موجود في الواجب بالنسبة الى نفس القدرة والارادة فكيف لا يكون صفة أخرى قال
 محشيه السبكي كوني يعني يخطر بالبال أن التكوين مغاير للقدرة والارادة لانا نجد بالضرورة
 في الفاعل عند تصور هذه الحيثية معنى قابلية يمتاز عن غير الفاعل ويرتبط بتوسطه بالفعل
 بحيث يصح أن يقال ان هذا فاعل وذلك مفعول ولا شك أن هذا المعنى متحقق في ذاته وان لم يوجد
 المفعول فلا يكون عينه اه وقال محشيه البهشتي وصفة تعالى ذاته في الازل بانه الخالق يقتضي
 مبدءا غير القدرة والارادة وادعاء الفرق بينه وبين سائر الصفات بوجوديتها وعدميتها فتحكم
 وقال العصام على شرح العقائد النسفية للسعد كما أنه يثبت صفة سمع وبصر ينبغي أن تثبت صفة
 التكوين فانه لا بد لنا بعد القدرة على الضرب وادعائه من أعمال آلاتها لتحقيق الضرب وهو
 تعالى منزوع عن الآلة لانه يناسب أن يكون له صفة ينوط بها الاثر تقوم مقام الجوارح في غيره كما أن
 له صفة تقوم مقام السامعة في غيره اه (قوله صفات الافعال حادثة) في حاشية الامير على عبد
 السلام على الجوهر ان شيخه أفاده أن الحال على القول به له ثبوت في نفسه وثبوت في المحل
 والاعتبار له ثبوت في نفسه دون المحل ولذلك صح اتصافه تعالى بالحوادث الاعتبارية كالخلق
 والرزق مع ان ذاته تعالى لا تكون محلا للحوادث وفيه أنه لا يعقل ثبوت صفة الا في موصوف مع أنه
 لا يخرج عن الواسطة في الجملة اه ٥٣ وعليه فيكون الامر الاعتباري بمحل أيضا لكن بواسطة
 مثلا كون زيد أبيض قائم بزيد وقيام البياض وصف للبياض وصف لزيد فثبت لقيام
 البياض محل وهو زيد بواسطة البياض الذي فيه اه وفي الشرحاوى على الهدى ٢٩ اطلاق
 الحادث على التعلق التخييري بالمعنى المجاز وهو المتجدد بعد عدمه لا الحقيقي وهو الموجود بعد عدمه
 اه (قوله والحكمة عند الماتريدي الخ) صرح بذلك شيخ زاده في نظم الفرائد ومسبحي زاده

في رسالة الاختلاف بين المتكلمين قال تعالى صنع الله الذي أتقن كل شيء وأتم الموصول مع صلاته في قوة المشتق أعني المتقن ففيه دلالة على اتصافه تعالى بالاتقان فيكون صفة فعل ((قوله بمعنى ماله عاقبة جيدة)) أي كحفظ العقول في حرمة المسكر فان عاقبته سلامة الدين والمال والعرض ((قوله لازمة الخ)) أي لان الصفة توجب حكما لمن قامت به فالقدرة مثلا صفة وجودية قائمة بالذات العلية والحكم الذي أوجبه الكون قادر او القادرية فهما شيء واحد ويوضحه ان حركة اليد واتصالها بانسان مثلا على وجه ايلامه حدث يسمى الضرب وايقاع ذلك الحدث هو المعنى المصدرى والاثرا الحاصل للفاعل أعني الضاربة أو الكون ضاربا هو المعنى الحاصل بالمصدر وهو الحال وكذا ما هنا فالكون قادر اصفة ثبوتية قائمة بالذات العلية أيضا زائدة على قيام القدرة بها فالانصاف بالمعنوية فرع الانصاف بالمعاني في التعقل وقولهم صفات المعاني عمل للمعنوية ليس معناها ان الصفات المعنوية ناشئة عن المعاني كما تنشأ الاثر عن المؤثر بل المراد ان صفات المعاني ملزومة للمعنوية والمعنوية لازمة لها

﴿الاحوال والامور الاعتبارية﴾

((قوله وهذا بناء على القول بالاحوال الخ)) المفهومات أربعة أقسام ﴿الاول الموجودات﴾ وهي التي تكون في الخارج ﴿الثاني المعدومات الصرفة﴾ وهي التي ليس لها ثبوت أصلا ﴿الثالث الاحوال﴾ أي الوساطة بين الموجود والمعدوم بأن يقال الشيء إما أن يثبت له الوجود أو يثبت له عدم فتحصل الوساطة وهي ما لا يثبت له الوجود ولا لعدم وهذا بناء على أن الثبوت أعم من الوجود لان كل موجود ثابت ولا عكس * أو بأن يقال الموجودات ثبت لها الوجود والمعدوم ذات ثبت لها عدم فلم يثبت له الوجود ولم يثبت له عدم فان كان منفيًا فهو الممتنع كالشريك ويطلق عليه معدوم أيضا لان عدم أعم من النفي فكل منفي معدوم ولا عكس * وان كان ثابتًا فهو الحال وهي اضافيات لا تعقل الا مع أمر آخر هو ملزوم لها وهي ثلاثة أقسام (الاول) النفسية وهي ما لا يصح توهم ارتفاعه عن الذات مع بقائها ككونها جوهرا أو موجودا أو ذاتا أو شيئا (والثاني) المعنوية المعثلة كالعلمية والقادرية ونحوهما (والثالث) المعنوية غير المعثلة كالضرب والايقاع كما يؤخذ من مقدمة تقسيم الصفات من المواقف (والاحوال اما حادثة أي متجددة بعد عدم ككون زيد أبيض اللازم لبياضه فانه لا يعقل كون زيد أبيض الا اذا تعقل البياض وككونه كانباء اللازم لكتابته أو قديمة ككونه تعالى قادرا اللازم لقدرته ﴿الرابع الامور الاعتبارية﴾ وهي قسمان انتزاعية من هيئة ثابتة في الخارج كقيام الصفة بالموصوف كقيام البياض بزيد مثلا فهو ثابت في نفسه وحاصل في الذهن ومنتزع من زيد الابيض الموجود في الخارج واختراعية كبحر من زئبق فهو حاصل في الذهن فقط والاول لا يتوقف على اعتبار معتبر والثاني يتوقف عليه (والفرق بين الحال والامر الاعتباري ان الحال قار للذات أي وصف لها والامر الاعتباري قار للصفة فان قيام القدرة بالذات الاقدس وصف للقدرة وقيام البياض وصف للبياض وما كان قار للذات أقوى مما كان قار للصفة ﴿تنبيه﴾ قيام الصفة بالموصوف أمر اعتباري بالنسبة الى الذات لكونه ليس قارا لها بل لصفته وأما بالنسبة الى الصفة نفسها فهو حال نفسي لها لانه عبارة عن وجودها في الموصوف ووجود الشيء سواء كان ذاتا أو صفة حال نفسي له كما يعلم من حاشية الهدهدي وحاشية النسوي فالمراد بالذات في تعريف الوجود على رأي امام الحرمين بانه الحال الواجبة للذات مادامت الذات الشيء ذاتا كان أو صفة اهـ من تقريرات الاجهوري لمخلصا ((قوله عبارة عن قيام صفات المعاني بالذات)) في المواقف وشرحها للسيد العلمية عندنا يعني نفاة الاحوال ليست أمر او راء قيام العلم به تعالى فيحكم (بالنصب على جواب النفي) عليها بانها واجبة والحاصل أن العلم صفة قائمة بذاته تعالى

بمعنى ماله عاقبة جيدة لا تخلو عنها أفعاله تعالى وضدها السفة (وذهب الاشعرية الى ان الحكمة بالمعنى الاول ليست صفة أزلية لله تعالى لانها أتول الى كونها صفة فعل والحكمة بالمعنى الثاني في أفعاله تعالى على سبيل الجواز وفسروا الحكمة اللازمة بوقوع الشيء على قصد فاعله وضدها السفة ﴿والصفات المعنوية﴾ لازمة لصفات المعاني وهذا بناء على القول بالاحوال أي الوساطة بين الموجود والمعدوم وهي عند من ينفي الحال كالأشعرية عبارة عن قيام صفات المعاني بالذات فتكون أمر اعتباريا

﴿فصل﴾

(في كون صفات الذات)
(ليست عينيا ولا غيرا)

وليس هناك صفة أخرى تسمى عالمية حتى يصح الحكم عليها بأنها واجبة اه وقال الدسوقي الصفات
المعنوية راجية له تعالى اجماعا والخلاف انما هو في معنى قيامها بالذات العلمية فن قال بنفي الحال قال
معنى كونه عالما مثلا هو قيام العلم به تعالى وليس هناك صفة أخرى زائدة على قيام العلم ثابتة خارج
الذهن ومن قال بالحال قال معنى كونه عالما انه صفة أخرى زائدة على قيام العلم بالذات وهي العالمية
أو الكون عالما ((قوله صفات الذات)) خرج بها الصفات السلبية فانها غير بمعنى أنها ليست قائمة
بذاته تعالى لانها أمور عدمية والصفة النفسية فانها عين ((قوله لزادتها على ذاته)) أي لانها لوازم
ذاته واللازم ليس هو عين الملزوم وفيه رد على المعتزلة في قولهم صفاته تعالى عين ذاته لازمة عليها
واللازم قيام الحادث بذاته تعالى أو تعدد القدماء (وتقرير الرد انه لو لم تكن زائدة وكان العلم
مثلا نفس الذات والقدرة أيضا نفس الذات لكان العلم نفس القدرة وهو ضروري البطلان
((قوله لعدم انفكاكها)) أي لانها ليست قائمة به قيام الحال بالحال بحيث يجتمعان اجتماع
القابل مع المقبول (فان قيل) هذا رفع النقيضين (يقال) لان سلم ذلك لان الغير ما يمكن انفكاكها
والعين ما يتحد في المفهوم بلا تفاوت فيمكن الواسطة بأن لا يتحد في المفهوم ولا يوجد أحدهما بدون
الآخر كما في شرح العقائد النسفية للسعدون لزيادتها وعدم انفكاكها لا يلزم قدم الغير الذي هو
وجودي ولا تعدد القدماء المتغايرة أي المنفكة بحيث تكون ذوات مستقلة الذي يبطل التوحيد
أما تعدد ها مع قيامها بالذات فلا ضرر فيه وانما قيد الغير بالوجودي احترازا عن قدم الغير الذي
هو عدمي فلا تخذور فيه كالصفات السلبية ((قوله الجائز في حقه تعالى الخ)) * ان قيل الجائز
والممكن مترادفان عند المتكلمين فكأنه قال الجائز في حقه تعالى فعل كل جائز فتوقف المعرف على
التعريف والتعريف على المعرف وهو دور (يقال) الجائز هنا بمعنى ما يصح في العقل وجوده وعدمه
والممكن ما اقتصر الى غيره فلم يؤخذ بمعنى واحد فلا دور ((قوله فلا يجب عليه تعالى شيء)) فيه رد
على المعتزلة في قولهم يجب على الله تعالى خمسة أمور (الاول) اللطف المقرب الى الطاعة أو المحصل
لها المبعد عن المعصية لا الى حد الاجاء كبعثة الانبياء واكمال العقل ونصب الادلة والا لا من
كل الناس كما في سل عدد الاختزال في حل عقد الاعتزال (الثاني) الثواب على الطاعة
(الثالث) عقاب كل مرتكب كبيرة (الرابع) الصلاح والاصح أي الانفع في الدين عند معتزلة
البصرة والافق في الحكمة والتدبير في الدين والدنيا عند معتزلة بغداد (الخامس) العوض على
الآلام التي من الله تعالى وما يجري مجراها وهو نفع مستحق خال عن التعظيم والاحلال وقيده
لانخراج ما كان عن سيئة كالم الحذر فلا عوض فيه * وان كان الا لم من مكلف آخر فان كان له
حسنات أخذ من حسناته وأعطى الجني عليه عوضا لا يلامه وان لم يكن له حسنات وجب على الله
اما صرف المؤلم بالكسر عن ايلامه أو تعويض المؤلم بالفنح بما يوازي ايلامه فيخرج الاجر والثواب
لكونهما للتعظيم في مقابلة فعل العبد كافي للمواقف وشرحها (ومنشأ هذا الايجاب قولهم بالتعسين
والتقبيح العقليين وهو عند أهل السنة باطل ولان الحاكيم فيما ادرك العقل حسنه وما لم يدركه هو
الله تعالى قال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار لا يسئل عما يفعل والله الحكيم البالغة ولو صح ما قالوه لما
آلم الاطفال ولما خلق الكافرون خلقه الحكمة فالاصح له أن يعينه صغيرا * والآيات الموهمة
لوجوب شيء عليه تعالى فهو وما من دابة في الارض الا على الله رزقها محمولة على الوعد تفضلا منه
تعالى وكذا ما نالها من الاحاديث ((قوله ذكر)) اشترط ذلك الماتريدي ولد اقال في بدء الامالي
* وما كانت نبيا قط أنى * وعزى الى الشيخ الاشعري أن الذكورة ليست شرطاً للنبوة كافي
نظم الفرائد ((قوله من بني آدم)) ان قيل يرد قوله تعالى يا معشر الجن والانسان ألم يا نكم رسل منكم
وقوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا (يقال) معنى الاولى ألم يا نكم رسل من بعضكم وهم الانس

صفات الذات ليست هي
عينه تعالى لزيادتها على
ذاته ولا غيره لعدم
انفكاكها وكذا التكوين
عند الماتريدي والمعنوية
عند مثبتى الاحوال

فصل

(في المستحيلات عليه تعالى)
يستحيل عليه تعالى اضداد
الصفات المتقدمة كالعدم
والحدوث وهكذا

فصل

(في الجائز في حقه تعالى)
الجائز في حقه تعالى فعل كل
ممکن تركه فلا يجب عليه
تعالى شيء

الباب الثاني في النبوات

فصل

(في الانبياء والرسل)
النبي انسان ذكر حر من
بني آدم سليم عن منفر
طبعاً أو وحى اليه بشرع
يعمل به

أو المراد برسل الجن السفراء منهم أي النواب عن الرسل لا رسل من عند الله ومعنى الثانية أنهم سفراء بين الله وبين أنبيائه ليبلغوهم عن الله تعالى ((قوله وكذا الرسول)) النسبة بين الرسول والنبي عموم وخصوص مطلق لأن كل رسول نبي ولا عكس ((قوله والنبوة ليست بمكتسبة الخ)) هي اختصاص الله العبد بسماع وحى منه تعالى بحكم شرعى تكليفى سواء أمر بتبليغه أم لا وهكذا الرسالة ليكن بشرط أن يؤمر بالتبليغ وقد ختمت به صلى الله عليه وسلم وفيه رد على الفلاسفة لأنهم فسروها بأنها صفاء وتجلى للنفس يحدث لها من الرياضات بالتخلى عن الأمور الدنيوية والتخلق بالاخلاق الحميدة وهذا باطل لقوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته والقول بكتب النبوة أقوى المسائل التي كفرت بها الفلاسفة ((قوله تقتضيه الحكمة)) أي بالاجوب على الله خلافا للتمتعلة في قولهم بوجوبه فان مبنى كلامهم على قاعدة وجوب الصلاح والاصح وذلك أنهم وإن كانوا يحكمون العقل إلا أنهم يقولون العقول تختلف فيؤدى للنزاع مع طرق الغفلة على العقلاء فكان النظام المؤدى إلى صلاح حال النوع الانساني على العموم في المعاش والمعاد لا يتم إلا ببعثة الرسل منهية وكل ما هو كذلك فهو واجب على الله تعالى وقد مر بطول ان تلك القاعدة ((قوله من أمور الدنيا)) كبيان منافع الاغذية والادوية وضارها التي لا تنفي بها التجربة إلا بعد أدوار مع ما فيها من الاخطار وتعليم الاخلاق الفاضلة الراجعة إلى الاشخاص والسياسات الكاملة العائدة إلى الجماعة من المنزل والمدينة ((قوله والدين)) كمعاضدة العقل فيما يستقل بعرفته مثل وجود الباري وعلمه وقدرته وكاستفادة الحكم من النبي فيما لا يستقل به العقل مثل الكلام والرؤية والمعاد الجسماني والاخبار بتفاصيل ثواب المطيع وعقاب العاصي ترغيبا في الحسنات وترهيبا من السيئات ((قوله بالمعجزة)) يعتبر فيها سبعة قيود * الاول ان تكون قولا أو فعلا لله تعالى أو ما يقوم مقامه من الترتك فالقول كالقرآن لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والفعال كاحياء الموتى لسيدنا عيسى عليه السلام والترتك كعدم الاحراق لسيدنا ابراهيم عليه السلام * الثاني أن تكون خارقة للعادة وهي ما اعتاده الناس واستمروا عليه مرة بعد أخرى * الثالث أن تكون على يد مدعى النبوة أو الرسالة وخرج بذلك الكرامة والمعونة والاستدراج والاهانة * الرابع ان تكون مقرونة بدعوى النبوة أو الرسالة حقيقة أو حكما بأن تأخرت بزمن يسير وخرج بذلك الارهاص * الخامس أن تكون موافقة للدعوى وخرج بذلك المخالف لها كما اذا قال آية صدق انفلاق البحر فانفاق الجبل * السادس ان لا تكون مكذبة كما لو قال معجرتي نطق هذا الجاد فنطق بأنه مفتر * السابع أن تتعذر معارضته وخرج بذلك السحر والشعوذة زاد بعضهم ثامنا وهو ان لا تكون في زمن نقض العادة كزمن طلوع الشمس من مغربها وخرج بذلك ما ورد أنه يقع من الدجال كأمير السماء بأن تطرفه طير ((قوله الخارقة للعادة)) الأمور الخارقة للعادة ستة * المعجزة وقد تقدمت * والارهاص وهو ما لم يقارنه التحدى بأن يتقدم النبوة والبعثة تأسيسا لها كاطلال الغمام له صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وظهور النور في جبين والده * والكرامة وهي ما يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح بلا تحدى * والمعونة وهي ما يظهر على يد العوام تخليصا لهم من شدة مثلا * والاستدراج وهو ما يظهر على يد فاسق على وفق مراده خديعة ومكرابه * والاهانة وهي ما يظهر على يده تكذيبا له كتفل مسيلة الكذاب في عين أعور ليعيدها فعميت العجيبة ((قوله المقرونة بالتحدى)) هو دعوى الرسالة أي لفظا أو حكما كتبليغه صلى الله عليه وسلم بمنصب الرسالة فان الخوارق التي ظهرت على يده صلى الله عليه وسلم بعد الرسالة لم تقارن دعواها لئلا تكون تلبسه بذلك المنصب واحتزبه عمالمه يقارنه تحدى كالاهاص * ويطلق أيضا على دعوى كون الخارق دليلا على الصدق * وعلى طلب المعارضة ((قوله دلالة عادية)) يعنى يخلق الله العلم بالصدق عقيب ظهور المعجزة عادة وان كان عدم خلق العلم

وكذا الرسول بزيادة وأمر بتبليغه (والنبوة ليست بمكتسبة بل هي اصطفاء من الله تعالى يختص به من يشاء من عباده) (وارسال الرسل تقتضيه الحكمة) (الا انه من الجائز العقلي فهو فضل من الله تعالى وقد أرسل الله رسلا مبشرين لاهل الايمان والطاعة بالجنة والشواب ومنذرين لاهل الكفر والعصيان بالنار والعقاب ومبينين للناس ما يحتاجون اليه من أمور الدنيا والدين وأيد كلامهم بالمعجزة الخارقة للعادة المقرونة بالتحدى الدالة على صدقه دلالة عادية بنزولها من نزلة قوله تعالى صدق عبدى فى كل ما يبلغه عنى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل

فصل

(فما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم)

يجب لهم الامانة والصدق وتبليغ ما أمروا به وبنيانهم للخلق والفتانة (ويستحيل عليهم الحيانة والكذب وكتمان شيء مما أمروا
بتبليغه والغفلة) وما نقل عنهم مما يشهد بكذب أو معصية فما كان بطريق الاتحاد فردودوما كان بالتواتر فمصرف عن ظاهره
(واذا وقع منهم صورة مكروه أو خلاف الاولى فهو وللشريع) والسهو صورة جائز عليهم في الافعال البلاغية كسلامه صلى الله عليه
وسلم من ركعتين لحكمة البيان بالفعل (٨٤) وممتنع عليهم في الاخبار مطلقا (ويجوز في حقهم الاعراض البشرية التي

لا تؤدي الى نقص في
مراتبهم العلمية كالاكل
والجماع والمرض

فصل

(في الانبياء الذين يجب
الايان بهم اجمالا وتفصيلا)

روى عن أبي ذر الغفاري

انه قال قلت لرسول الله

صلى الله عليه وسلم كم

الانبياء فقال مائة ألف

وأربعة وعشرون ألفا

فقلت كم الرسل منهم فقال

ثلاثمائة وثلاثة عشر اهـ

لكن لقوله تعالى ومنهم

من لم نقصص عليك يجب

الايان بالانبياء الذين

أولهم آدم وآخرهم محمد صلى

الله عليه وسلم اجمالا

والانبياء الذين يجب

الايان بهم تفصيلا خمسة

وعشرون نبيا وهم ابراهيم

اسحق يعقوب نوح

داود سليمان أيوب

يوسف موسى هرون

زكريا يحيى عيسى

الاسماعيل اليسع

يونس لوط ادريس هود

شعيب صالح ذوالكفل

آدم محمد صلى الله عليه

وسلم وعلى جميع الانبياء

والمرسلين أي لو عرض على

المكلف واحد منهم لم

يمكننا في نفسه كما في شرح العقائد النسفية للسعد وقد ثبت بخلق الله تعالى العلم الضروري كعلم
الصديق بنبوته نبينا صلى الله عليه وسلم ((قوله الامانة)) هي حفظ الله ظواهرهم وبواطنهم ولو في
حال الضغ من التلبس بمنهى عنه ولو في كراهة أو خلاف الاولى مع استحالة وقوعه منهم ومثلها
العضمة والفرق بينها وبين الامانة أن العضمة يعتبر فيها مفيضا والامانة يعتبر فيها محملا كما في
الشرقاوي على الهدى ((قوله والصدق)) هو مطابقة خبرهم للواقع (فان قيل) قد مر صلى الله
عليه وسلم بجماعة يؤبرون الخلل وقال لهم لو تركتموها الصلحت فتركوها فشاقت (يقال) هذا من
قبيل الانشاء لان المعنى كان في رجائي ذلك والان شاء لا يتصف بصدق ولا كذب وعدم وقوع
المترجي لا يعد عدم مطابقة للواقع ولا نقصا ((قوله والفتانة)) أي كمال الذكاء لالزام الخصوم
في المحاجة وابطال دعاويهم الباطلة كما قال تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم ويانوح قد جادلنا
فأكثر جدالنا وجدالهم بالنبي هي أحسن ولو كانوا مغفلين لم تمكنهم إقامة الحجة والمجادلة وقد ثبتت
الفتانة لبعضهم بالنصوص فتثبت لباقيهم بالقياس ((قوله ويستحيل عليهم الحيانة الخ)) أي لمنافاتها
العضمة ((قوله في الاخبار مطلقا)) سواء كان في البلاغية كقوالهم الجنة أعدت للمتقين أو في غيرها
كقوالهم جازيد ((قوله التي لا تؤدي الى نقص الخ)) احتراز بذلك عن فحوا الغلظة والفظاظة والعيوب
كالبرص والجذام والامور المخلة بالمروءة كالاكل على الطريق والحرف الدنيئة كالجمامة ولم يثبت
ان شعيبا كان ضريبا والذي كان يعقوب حجاب على العين من تواصل الدموع ولذلك لما جاء البشير
عاد بصيرا والذي حصل لايوب من البلاء لم يكن منفرا وما اشتهر في القصة من الحكايات المنفرة فهو
باطل (تمة) لا يجوز عليهم الاحتلام لحديث ما احتلم نبي قط ((قوله روى عن أبي ذر الخ)) قال
عبد السلام على الجوهر حديث عدد الانبياء منكم فيه (أي في رجاله بالاضافة كافي الامير) مع
كونه خبرا واحدا لو كان صحيحا اغما يفيد الظن والاعتقاد ديني على اليقين ((قوله خمسة وعشرون
نبيا)) نظم ذلك بعضهم فقال

حتم على كل ذي التكليف معرفة • لانبياء على التفصيل قد علموا

في تلك حجتنا منهم غانية • من بعد عشرو يبقى سبعة وهمو

ادريس هود شعيب صالح وكذا • ذوالكفل آدم بالختار قد ختموا

وقد ذكرتهم على ترتيب الآيات والبيت الاخير (فائدة) قال النحاة أسماء الانبياء ممنوعة من
الصرف للعلمية والجمعة الاصال حاو نوحا وشعيبا ومحمدا صلى الله عليه وسلم ولوطا وهودا عليهم
السلام ورضي اليهم بحروف أوائل أسمائهم ويجمعها (صن شمله) • والظاهر أن مرادهم من
الانبياء هؤلاء الخمسة والعشرون اما لو أريد الانبياء مطلقا لورد نحو خالد بن سنان العباسي فانه
مصرف لعدم الجمعة وكذا عزير بالتصغير ((قوله لانه يجب حفظ أسمائهم)) أي خلافا لمن زعم ذلك
ومن أنكر نبوته واحد منهم أو رسالته كفر لكن العاصي لا يحكم بكفره الا ان أنكر بعد تعالجه كافي
حاشية البيجوري على الجوهر ((قوله الروحانيين)) بضم الراء كافي منهاج الحليمي وهو الموافق لما في
القاموس لكن في شعب البيهقي بفتحها ((قوله الكروبيين)) بفتح الكاف وتخفيف الراء هم ملائكة

ينكر نبوته ولا رسالته لانه يجب حفظ أسمائهم (الباب الثالث في السمعات) (فصل في الملائكة) حاقون

الملائكة أجسام نورانية لا توصفون بكورة ولا فوثة ولا بأكل وشرب ولوازمهم ما فقههم المستغرقون في عبادة الحق تعالى
كالصافين ومنهم الموكلون بالتصرف في العالم كالمدبرات أمر الجن والذين يجب الايمان بهم تفصيلا • رئيس الملائكة الروحانيين
مبلغ الوحي جبريل الامين • رئيس الملائكة الكروبيين مقسم الارزاق ميكائيل • رئيس الملائكة المقربين نافع الصور اسرافيل

• رئيس ملائكة الرحمة وملائكة العذاب الذين يعالجون تزع الارواح ملك الموت عزرائيل • خازن الجنة رضوان • خازن النار مالك • سائر القبر منكر ونكير • كاتب الاعمال أحدهما عن اليمين يكتب الحسنات والا سترعن الشمال يكتب السيئات قيل والمباحات وكل منهما رقيب أي حافظ لما يصدر من الانسان وعينه أي حاضر عند ذلك (٨٥) لا كما قد يتوهم ان أحدهما رقيب والا سترعته فاذا

كان يوم الخميس والاثنين عرض قوله وعمله فأقر منه ما كان من خير وشر وألغى ما عداهما (واذا عرض العبد أو سافر كتب الله له من الاجر مثل ما كان يعمل صحيا مقبلا وما عدا من ذكركم يجب الايمان بهم اجالا ومنهم الحفظة كما قال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله أي ويرفعون الاعمال الى الله تعالى

فصل في المكتب

(والحرف السعادية)

كتب الله أربعة فرقان سيدنا محمد • تورا سيدنا موسى • انجيل سيدنا عيسى • زبور سيدنا داود عليهم الصلاة والسلام وأفضلها القرآن وقد نسخ تلاوة الشلاثة وبعض أحكام التوراة والانجيل أما الزبور فلا أحكام فيه (والحرف مائة وعشرة آدم عشر صحائف ولشيث خمسون صحيفة ولادريس ثلاثون صحيفة ولابراهيم عشر صحائف ولموسى عشر صحائف والتحقيق الامساك عن حصرها

حافون بالعرش طائفون به قيل لقبوا بذلك لانهم متصدون للدعاء برفع الكروب عن الامة كافي حاشية البيجوري على الجوهرية وفي القاموس بتخفيف الراء سادة الملائكة (قوله أحدهما عن اليمين يكتب الخ) فائدة الكتابة ان العبد اذا علم بها استحياء وترك المعصية واجتهد في الطاعة • وملك الحسنات أمير على كاتب السيئات لحديث ابن واهويه كاتب الحسنات أمير على كاتب السيئات فاذا عمل العبد حسنة كتبها ملك اليمين عشرًا واذا عمل سيئة قال لصاحب اليسار دعه سبع ساعات لعمله يسبح أو يستغفر وفي رواية ست ساعات فان تاب في خلالها كتبها صاحب اليمين حسنة والا قال لصاحب الشمال نعم اكتب ارحنا الله منه فبئس القرين أي صاحب ما أقل مراقبته لله وأقل استحياءه منه كذا في حاشية البيجوري على الجوهرية • وأخرج الطبراني في الكبير عن عبد الله بن بسر من استفتح أول نهاره بخير وختمه بالخير قال الله الملائكة لا تكتبوا عليه ما بين ذلك من الذنوب كذا في الجامع الصغير (قوله وكل منهما رقيب الخ) كذا في حاشية البيجوري على الجوهرية (قوله فاذا كان يوم الخميس الخ) أخرج الترمذي عن عائشة وأبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم الخميس والاثنين فسئل عن ذلك فقال انهما يومان تعرض فيهما الاعمال فأحب أن يرتفع علي وأنا صائم (قوله وألغى ما عداهما) قال البيجوري المألغى هو المباح والمكروه (قوله واذا عرض العبد الخ) هو حديث أخرجه أحمد والبخاري في الجهاد عن أبي موسى الاشعري كافي الجامع الصغير وخص شارحه المناوي الذي يكتب بالنفل قال ومحل ان لا يكون المرض بفعله وان لا يكون السفر معصية (قوله ويرفعون الاعمال الى الله تعالى) روى الشيخان عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون (قوله والتحقيق الامساك عن حصرها) لعدم القطع بعدد ما وقع فيه من الاختلاف حتى ان بعضهم لم يذكروا حرف موسى مع انها ثابتة بقوله تعالى صحف ابراهيم وموسى وبعضهم قال انها مائة ولم يذكروا حرف آدم مع توازن القول بها (قوله القدر) هو بفتح الدال مصدر قدرت الشيء بتخفيف الدال أقدره كانصره وأضر به بمعنى المقدور كما يقال هدمت البناء فهو هدم أي مهدوم وقد تسكن الدال قال الشاعر

ألا بالقوى للنواب والقدر • وللمرء يأتي الامر من حيث لا يدري

كذا في رسالة ابن كمال باشا في الجبر والقدر • ومثله التقدير مصدر وقد بفتح الدال المشددة (قوله تحديد الله الخ) كذا في شرح العقائد النسفية للبعد شرح الفقه الاكبر للاعلى قارى وبحر الكلام لابي المعين ميمون النسفي (قوله أي تعلق الارادة) لما كان القضاء عند الاشعية تعلق الارادة والقدر الايجاد كما سيأتي في نظم الاجهوري ارادة الله مع التعلق في أزل قضاؤه الخ وعند المتأثرين بالبعكس كان القدر هو تعلق الارادة والقضاء الايجاد فالاختلاف في الاسم والمسمى واحد ودليل الفريقين تعلق علمه تعالى بجميع الحوادث على الوجه الذي ستكون عليه وهذا يقتضي تعلق الارادة بذلك اذها التخصيص على وفق العلم وكلاهما أزليان كما تقدم (وفي سقينة الراغب) ذكر في النهاية الجزرية في لغة الحديث أن القدر عبارة عما قضاه الله تعالى وحكم به من

والايمان بها اجالا • يجب الايمان بالعرش والكرسي وأم الكتاب واللوح المحفوظ والقلم والحرف التي تكتبها الملائكة بما أمر الله تعالى في العباد وهم أجنة في بطون أمهاتهم • فصل في القضاء والقدر • القدر عند المتأثرين تحديد الله ازال كل مخلوق بحدوده الذي يوجد عليه فيما لا يزال من حسن وقبح ونفع وضر وما يحويه من زمان ومكان وما يترتب عليه من ثواب وعقاب أي تعلق الارادة التخييرية القديم على وفق العلم الازلي وبرشد إليه

حديث أول ما خلق الله
القلم فقال له اكتب قال
ما اكتب قال اكتب
القدر فكتب ما كان
وما هو كائن الى الابد وهو
المقصود في حديث وتؤمن
بالقدر خيره وشره أى
من الله تعالى وقد يكون
بمعنى الخلق كما في حديث
ابن عباس لو أن أحدهم
إذا أراد أن يأتي أهله قال
بسم الله اللهم جنبنا الشيطان
وجنب الشيطان ما رزقنا
فإنه إن يقدر بينهما ولد في
ذلك لم يضره شيطان أبدا
وبمعنى التبيين ومنه قوله
تعالى الأمر أقره قدرنا
ومن الغابرين أى بينا
(والخوض في سر القدر
منهى عنه في القضا، ابراز
الكائنات فيما لا يزال على
وفق المقدر أى الصنع مع
الاحكام (١) أى الاتقان
وهو تعلق التكوين على
ما اقتضته الحكمة ومنه
قوله تعالى فقضا هن سبع
سموات وبمعنى الإرادة
ومنه قوله تعالى فاذا قضى
أمر أقمنا يقول له كن
فيكون ويأتى بمعنى الأمر
كقوله تعالى وقضى ربك
ألا تعبدوا الاياه

(١) بكسر الهمزة

الامور والقضاء الخلق فهما متلازمان أحدهما بمنزلة الأساس وهو القدر والاخر بمنزلة البناء
وهو القضاء اه ملخصا (وقال أبو عثمان مولى أبي هاشم سألت أبا هريرة عن القدر فقال اكتب
منه بأخر سورة الفتح محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا
فنعثهم قبل أن يخلقهم بما علم أنهم يكونون عليه اذا خلقهم أخرجه مالك كذا في جامع الاصول
لابن الاثير فقد فسر الصحابي القدر بالنعث على وفق العلم قبل الخلق ولا يكون ذلك النعث بدون
تعلق الإرادة ((قوله حديث أول ما خلق الله الخ)) أخرجه الترمذي وأبو داود عن عبادة بن
الصامت وفي صحيح مسلم حديث كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض
بخمسين ألف سنة قال وعرضه على الماء اه وأخرجه الترمذي بلفظ قدر المقادير وليس فيه قال
وعرضه على الماء ((قوله فكتب ما كان الخ)) أى فى اللوح المحفوظ قال العلامة أبو السعود فى تفسير
سورة القمر وكل شئ فعلا من الكفر والمعاصى مكتوب على التفصيل فى الزبرأى فى ديوان
الحفظه وكل صغير وكبير من الاعمال مستطر مسطور فى اللوح المحفوظ بتفاصيله ((قوله منهى عنه))
لما فى صحيح الترمذي فى أبواب القدر عن أبي هريرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونحن نتنازع فى القدر (وهو أن الخير والشر كله بتقديره تعالى فقال بعض لو كان الكل بتقديره فهم
العقاب وكيف ينسب الفعل الى العباد وقال آخرون لو لا ذلك لزم بحجته تعالى كفاى شرح المواقف)
فغضب حتى احمر وجهه حتى كأنما فقى فى وجهه حب الرمان فقال أبهذا أمر تم أم لم تم هذا أرسلت
اليكم انما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا فى هذا الامر عزمت عليكم عزمت عليكم ألا تنازعوا فيه
اه وهذا لا يقتضى منع بيانه على قدر ما وردت به السنة لاجل الايمان به المذكور فى حديث وتؤمن
بالقدر خيره وشره وانما يقتضى منع التعرض لاسره فانه تعالى لا يسئل عما يفعل لكونه الحكيم المطلق
((قوله ابراز الكائنات)) قاله الشيخ السنوسى فى شرح قصيدة الطوسي كفاى شرح دلائل الخيرات
للغامسى ٢٩٣ بزيادة ((قوله فقضا هن الخ)) قال السعدى فى شرح المقاصد القضاء الخلق كفاى قوله تعالى
فقضا هن سبع سموات وقال فى شرح العقائد النسفية هو عبارة عن الفعل مع زيادة احكام اه قال
محشيه الكسبلى أى تطبيقه على ما تقتضيه الحكمة وتعرية له عن مظان الخلال ولهذا وجب الرضا
بالقضاء وانما اعتبار الفعل فى معنى القضاء لانه معتبر فى وضعه لا فى فعله قال فى الصحاح القضاء الصنع
والتقدير كما قال تعالى فقضا هن سبع سموات فى يومين (وأخرج البخارى ومسلم عن أنس ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول أى رب نطفة أى رب علقة أى رب مضغة
فاذا أراد الله أن يفضى خلقها قال (الملك) أى رب اذا كرام أنشئ أم سعيد فما الرزق فما الاجل
فكتب ذلك فى بطن أمه ((قوله فاذا قضى أمره)) أى أراد أخذ من قوله تعالى انما أمره اذا أراد
شيئا أن يقول له الخ ((قوله وقضى ربك الخ)) عن الاصمغنى بن نباته أن شيخا قام الى على بن أبى
طالب بعد انصرفه من صفين فقال أخبرنا عن مسيرنا الى الشام أكان بقضاء الله وقدره فقال
والذى فلق الحبة وبرأ النسمة ما وطننا موطننا ولا هبطنا واديها ولا علونا ناعسة الا بقضاءه وقدره فقال
الشيخ عند الله أحسب عنائى ما أرى لى من الاجر شيئا فقال له مه أيها الشيخ عظم الله أجركم
(بتشديد الظاء) فى مسيركم وأنتم سائرون وفى منصرفكم وأنتم منصرفون ولم تكونوا فى شئ من
حالاتكم مكروهين ولا اليها مضطرين فقال الشيخ كيف والقضاء والقدر ساقا فاقال ويحك
لعلك ظننت قضاء لازما وقدر احتمالا لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب والوعود والوعيد والامر
والنهى ولم تأت لائمة من الله للذنب ولا حمدة لمحسن ولم يكن المحسن أولى بالمدح من المسىء ولا
المسىء أولى بالذم من المحسن ثلاث مقالة عبدة الاوثان وحنود الشيطان وشهود الزور وأهل العمى
عن الصواب وهم قدرية هذه الامة ومجوسها ان الله تعالى أمر تخيير او نهى تحذير او كلف يسير الم

بعض مغلوبا ولم يطع مستكرها ولم يرسل الرسل الى خلقه عبثا ولم يخلق السموات والارض وما بينهما
باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار فقال الشيخ وما القضاء والقدر اللذان
ما سرنا الا بهما قال هو الامر من الله والحكم ثم تلا قوله تعالى وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه كذا في
المقاصد للسعد (وفي رسالة الطبر والقدر لابن كمال باشا ان السائل شيخ من أهل الشام وفيها بدل
وقضى ربك الخ وكان أمر الله قدرا مقدورا (أي قضاء مقضيا أو حكما مبتوتا كما في تفسير أبي السعود)
فقام الشافعي فرحامسروا الماسم من المقال وقال فرجت عنى يا أمير المؤمنين فرج الله عنك ثم أنشأ
يقول أنت الامام الذى نرجو بطاعته * يوم النجاة من الرحمن غفرانا
أوضحت من ديننا ما كان ملتبسا * جزاك ربك عنا منه احسانا

(قوله وما كان الخ) في تفسير أبي السعود انزلت في زينب بنت جحش بنت عمته أى النبي صلى الله
عليه وسلم أمية بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة فابت هى واخوها
عبد الله وقيل فى أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من
زيد فخطبت هى واخوها وقالوا انما أردنا رسول الله فزوجنا عبده وذكر الله للاشتغال بأن قضاءه
عليه الصلاة والسلام قضاء الله عز وجل ((قوله مبرم)) فى الاربعين النووية عن أبي العباس عبد
الله بن عباس قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال يا غلام انى أعملك كلمات احفظ الله
يحفظك احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الامة
لو اجتمعت على أن ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك وان اجتمعت على أن يضروك بشئ
لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليكم رفعت الاقلام وجفت الحفروا الترمذى وقال حديث
حسن صحيح وفى رواية غير الترمذى احفظ الله تجده أمامك تعرف الى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة
واعلم أن ما أخطأ لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج
مع الكرب وأن مع العسر يسرا اه وأخرج الترمذى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال خرج
علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى يده كتابان فقال أتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول
الله الا أن تخبرنا فقال للذى فى يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء
آبائهم وقبائلهم ثم أجل (١) على آخرهم فلا يراذفهم ولا ينقص منهم أبدا وقال للذى فى شماله هذا
كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجل على آخرهم فلا يراذفهم ولا
ينقص منهم أبدا قال أحسبهم فقيم العمل يا رسول الله ان كان قد فرغ منه فقال سددوا وقاربوا فان
صاحب الجنة يحتمل به عمل أهل الجنة وان عمل أى عمل وان صاحب النار يحتمل به عمل أهل النار
وان عمل أى عمل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه فنبذهما ثم قال قد فرغ ربكم من العباد
فريق فى الجنة وفريق فى السعير ((قوله معلى)) فى صحيح الترمذى لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد فى
العمر الا البر (وفى تفسير الدر المنثور أخرج ابن أبي الدنيا فى الدعاء عن ابن مسعود قال مادما عبد فقط
به هذه الدعوات الاوسع الله له فى معيشته يا ذا المن ولا يمن عليه يا ذا الجلال والاكرام الى آخر ما يقرأ
ليلة النصف من شعبان (وفى تفسير ابن كثير روى الامام أحمد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الرجل يعمر الرزق بالذنب يصيبه ولا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد فى العمر الا البرورواه
النسائي وابن ماجه (وفيه قال الاعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة انه كان كثيرا ما يدعو بهذا الدعاء
اللهم ان كنت كتبنا أشقيا فاحمه واكتبنا سعداء وان كنت كتبنا سعداء فأتينا فانك تمحو ما تشاء
وتثبت وعندك أم الكتاب رواه ابن جرير (وفيه بسنده أن عمر بن الخطاب كان يطوف بالبيت وهو
يبكى ويقول اللهم ان كنت كتبنا على شقة أو ذنبا فاحمه فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك أم
الكتاب فاجعله سعادة ومغفرة وان ابن مسعود كان يدعو بهذا الدعاء أيضا ((قوله وأما بحسب العلم

وقوله تعالى وما كان لمؤمن
ولا مؤمنة اذا قضى الله
ورسوله أمرا أن يكون
لهم الخيرة من أمرهم
وبمعنى التيسير كقوله
تعالى وقضينا الى بنى
اسرائيل فى الكتاب لتفقدن
فى الارض الآية (والقضاء
بحسب اللوح المحفوظ اما
مبرم أى لا بد منه واما
معلق على شئ وهو
قابل الحو والاثبات قال
تعالى يحسب الله ما يشاء
ويثبت وعنده أم الكتاب
وأما بحسب العلم بجميع
الاشياء مبرمة

(١) بضم الهاء

وعند الاشهرية القضاء ارادة (٨٨) الله الاشياء في الازل على ما هي عليه فيما لا يزال وقيل العلم مع التعلق والقدر ايجاد

الله الاشياء على قدر مخصوص ووجهه معين اراده تعالى فيرجع لصفة فعل

تتمة في السعادة

(والشقاوة والاستثناء) السعادة والشقاوة عند الاشهرية من القضاء المبرم فالسعادة الموت على الايمان وان تقدمه كفر والشقاوة الموت على الكفر وان تقدمه ايمان فالخاتمة تدل على السابقة ولا تبدل في ذلك وعند الماتريدية هما من المعلق فالسعادة الايمان في الحال فان مات كافرا فقد انقلب شقيا والشقاوة الكفر في الحال فاذا مات مؤمنا فقد انقلب سعيدا ويرتب على الخلاف انه لا ينبغي ان يقول انا مؤمن ان شاء الله على قول الماتريدية في جواب من سألته انا مؤمن انت بل يقول انا مؤمن حقا ويشهد لهم حديث اذا سئل احدكم انا مؤمن هو فلا يشك في ايمانه (ويجوز ذلك على قول الاشهرية والحق ان الخلاف لفظي فان اريد بالايمان والسعادة مجرد المعنى فهو حاصل في الحال وكان مؤمنا حقا وان اريد ما يترتب عليه النجاة فهو في مشيئة الله تعالى فن قطع بالحصول اراد الاول ومن فوض

الخ) أي لانه ان علم الله حصول المعلق عليه حصل المعلق ولا يدوان علم الله عدم حصوله لم يحصل ولا بدقائه الميجوري في حاشية الجوهرية ومع ذلك فقد قال والقضاء المبرم لا يرفع الدعاء لكن الله تعالى ينزل لطفه بالداعي كما اذا قضى عليه قضاء مبرما بأن ينزل عليه صخرة فاذا دعا الله تعالى حصل له اللطف بأن يصير الصخرة متفتتة كالرمل وتنزل عليه اه (قلت) فيجب العلم لم يكن ازال الصخرة غير مفتتة قضاء مبرما بل معلق على عدم الدعاء أما المبرم فهو ازالها مفتتة بالدعاء (قوله وعند الاشهرية الخ) كذا في حاشية الميجوري على الجوهرية وقد تظلم العلامة الاجهري فقال

ارادة الله مسح التعلق * في ازل قضاؤه فحقق

والقدر ايجاد الاشياء على * وجه معين اراده علا

وبعضهم قد قال معنى الاول * العلم مع تعلق في الازل

والقدر ايجاد الامور * على وفاق علمه المذكور

(قوله الموت على الايمان) هو ايمان الوفاة والعبرة به بمعنى انه المنجى لا بمعنى ان ايمان الحال ليس بايمان ظاهرا (قوله وان تقدمه ايمان) لان الاعمال بالحوادث كما يشير اليه قوله تعالى في حق ابليس وكان من الكافرين حيث دلت الآية على ان ابليس لم يزل كافرا مع وجود ايمانه ظاهرا وكثرة طاعاته قبل خاق آدم عليه السلام حتى عدم الملائكة (قوله فالخاتمة الخ) فان ختم له بالايمان دل على انه كان في الازل من السعداء وان تقدمه كفر وان ختم له بالكفر دل على انه كان في الازل من الاشقياء وان تقدمه ايمان وخوف العامة من الخاتمة وخوف الخاصة من السابقة وان لازم ايجوري على الجوهرية (قوله فقد انقلب سعيدا) التغير يكون على السعادة والشقاوة (دون الاسعاد والاشقاء فانهما من صفات الافعال وهي قديمة) ولا يلزم من تغيرهما ان يكون علم الله متغيرا كذا قيل فعلى هذا يقال في قوله تعالى في حق ابليس وكان من الكافرين أي وصار من الكافرين أي تحول من الايمان الى الكفر (وقد ذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود الى التبديل كما يؤخذ من تفسير ابن كثير والدر المنثور) (قوله لا ينبغي الخ) لانه ان كان للشك في الايمان الناجز فهو كفر وان كان لغير ذلك فانه يوهم الشك في الناجز وهو لا ينبغي كذا قيل (قلت) وعليه فلو صرح بأن استثناءه للتبرك لا محذور فيه (قوله بل يقول انا مؤمن حقا) ليكون الجواب على طبق السؤال اذا المسائل ما قصد بسؤاله الا اتصافه بالايمان حالا اذ من المعلوم عدم اطلاع الناس على المسائل وليوافق قوله تعالى أولئك هم المؤمنون حقا (قوله حديث اذا سئل الخ) أخرجه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن زيد الانصاري كافي الجامع الصغير وهذا لا ينافي حديث ان من تمام ايمان العبد ان يستثنى في كل حديثه أخرجه الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة كافي الجامع الصغير أيضا لان هذا محمول على الاستثناء في غير الخبر بالايمان فان الحديث الاول مفصل وهذا مجمل (قوله ويجوز ذلك الخ) لان الايمان المعتبر الذي هو علم الفوز بايمان الوفاة وهو غير معلوم الحصول فيكون الاستثناء للشك فيه لا للشك في الايمان الناجز كذا قيل وفيه أنه لم يسئل عنه بل السؤال عن الحالى * أوللتبرك بذكر الله كقوله صلى الله عليه وسلم تعلموا اذا دخل المقابر السلام عليكم دار قوم مؤمنين وان شاء الله بكم لاحقون * أوللتأدب باحالة الامور الى المشيئة تأسيما بقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين * أوللتبرئ عن تركية النفس والاجاب وهذا ليس مثل ان شاب ان شاء الله لان الشاب ليس من الافعال المكشبة ولا مما يتصور البقاء عليه في العاقبة والمآل ولا مما يحصل به تركية النفس بل هو مثل ان انا اريد ان شاء الله كما في شرح العقائد النسفية للسعد (قوله فن قطع بالحصول الخ) كذا في شرح العقائد النسفية للسعد وقال ملا علي قاري في شرح الفقه الاكبر هذا هو غاية التحقيق ونهاية التدقيق (قال بعض العارفين

فصل في أفعال العباد وفي الانفعال * أفعال العباد خيرها وشرها بخلق الله تعالى لقوله تعالى والله خلقكم وما تعدلون وما يوجد من نحو الالم في المضروب عقب الضرب والانكسار في نحو الزجاج عقب (٨٩) الكسر والموت في ذى الروح عقب القتل

الارتداد علامة على عدم السعادة فمن رجع فأنما يرجع عن الطريق فان السعيد الحقيقي لا يزول عن التحقيق واليه الاشارة بقوله تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها أى لا انقطاع * ومن حكم الشيخ البكري اذا دخل الايمان القلب آمن من السلب ((قوله في أفعال العباد وفي الانفعال)) هما من متعلق التكوين عند الماتريدية ومن متعلق القدرة المضم إليها الارادة عند الاشعرية وانما خصهما بالذكر لانه وقع في الاختيارى منه ما خلاص المعتزلة ((قوله بخلق الله تعالى)) فيه رد على المعتزلة في قوله ان العبد يخلق أفعاله الاختيارية بقدره خلقها الله تعالى فيه وهو باطل بنص الآية المذكورة في المتن بقوله تعالى خالق كل شيء ((قوله وما تعدلون)) أى وعملكم على أن ما مصدرية لا يحتاج الى حذف الضمير أو وما تعدلون أى ومعمولكم على أن ما موصولة فانه لا يراد بالفعول المعنى المصدرى الذى هو الابدان والايقاع لان ذلك حال أو أمر اعتبارى لا يقع عليه الخلق بل الحاصل بالمصدر الذى هو متعلق الابدان والايقاع أعنى ما يشاهد من الحركات والسكنات مثلاً وذلك يشبه العمل (فان قيل) لو كان الكل بخلق الله تعالى لبطلت قاعدة التكليف والمدح والذم والثواب والعقاب (يقال) ذلك انما يرد على الجبرية القائلين بنفى الاختيار والارادة الجزئية والكسب أما نحن فنثبتها ونقول ان الخلق مرتب عليها والمدح والذم انما هو بسببها ((قوله لا صنع للعبد فيه الخ)) فيه رد على المعتزلة فانهم لما أسندوا بعض الافعال الى غير الله تعالى قالوا ان كان الفعل صادراً من الفاعل لا بتوسط فعل آخر فهو بطريق المباشرة والافهوى بطريق التوليد ومعناه أن الفعل الاختيارى يوجب لفاعله فعلاً آخر كحركة اليد فانها موجبة حركة المفتاح فالالم يتولد من الضرب والانكسار يتولد من الكسر والموت يتولد من القتل وليست مخلوقة لله تعالى وذلك باطل فالكل بخلق الله تعالى عند أهل السنة والجماعة ((قوله وللعباد أفعال اختيارية)) هى ما فيها مباد أربعة * خطوط الداعى في الذهن * والشوق الى حصوله المنبعث عن تصوره ملائمة * والقصد اليه * والاستطاعة أى سلامة الاسباب والالات ((قوله برضائه تعالى الخ)) أى بشيئ عليه وقوله والقبيل ليس برضائه أى يعاقب عليه وفي جامع الاصول لابن الاثير أخرج أبو داود عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا ماشاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء فلان ((قوله ومشية العباد)) قال أبو السعود في تفسير آية ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها من سورة السجدة مانصه وشيئنا لافعال العباد الاختيارية منوطة باختيارهم اياها ((قوله الاختيار)) هو أثر تمكين الله تعالى اياهم من صرف ارادتهم الكمية الى أحد المقدورين الفعل والترك ويسمى ذلك الصرف الارادة الجزئية كما سيأتى (وكشـهـر اطلاق الاختيار ويراد به معنى الارادة الجزئية ومنه في البيت فهابط باختيارى بارادة جزئية ((قوله وقلت في الرد الخ)) أى بالمنع مع السند القطعى وتقريره ثلثاً لا نسلم أن لا فعل للعبد كيف وحركة الهابط أى النازل بقصده ليست كحركة الساقط بالاضطرار فيبين الحركتين فرق يدهى اذا الاولى لا تصدر الا بعد الشوق المنبعث عن تصورها ملائمة بخلاف الثانية وقد أجابه بعض أهل السنة على التسليم له فقال

ان حقه اللطف لم يمسسه من بل * ولم يبال بتكليف والقاء

وان يكن قدر المولى بغيره * فهو الغريق ولو ألقى بحراء

وأجابه آخر على التسليم أيضاً فقال

لا يسئل الله عن أفعاله أبدا * فهو الحكيم بجرمان واعطاء

فكل ذلك مخلوق لله تعالى لا صنع للعبد فيه ولا توليد * وللعباد أفعال اختيارية كما لهم أفعال اضطرارية بسداهة الفرق بين حركة الهبوط أى النزول بالقصد وحركة السقوط أى الوقوع بغير قصد وللخصوص القطعية كقوله تعالى جزاء عما كانوا يعملون فيثابون على الاختيارية ان كانت طاعة ويعاقبون عليها ان كانت كانت معصية والحسن منها برضائه تعالى والقبيل ليس برضائه كما قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وكما لها بمشيئته تعالى ومشيئة العباد عما أودعه فيهم من الاختيارى وزعم الجبرية أن لا فعل للعبد قال شاعرهم

ما خيلة العبد والاقدار جارية عليه في كل حال أيم الراى القاه في اليم مكتوفاً وقال له اياك اياك ان ينسل بالماء وقات في الرد عليه

ارادة العبد فيما اختار من عمل لسبقها الفعل تنفى الجبر للراى فهابط باختيارى التحرك لا كساقط باضطرار أو بالقاه

فصل

(في الاختيار والكسب)

ذهب الماتريدية الى أن الله تعالى اذا خلق في ذهن العبد

داعية فعل اختيارى أى صورة أمر تطلبه النفس وتصوره ملائمة ينبعث عنه شوقها أى ميلها اليه ويخلق الله تعالى فيه حالة اختيارية أى تمكناً من قصد الفعل والترك على السدل

يخص بالفضل أقواما فيهم • ضد ذلك لا يخفى على الرائي

((قوله يسمى الارادة الكلية)) في السبيل كوني على الخيال هي صفة من شأنها ترجيح أحد المتساويين بل المرجوح (وفي الكندي عليه ما نصه لا يخفى ان الارادة الصالحة لان تتعلق بكل من الجانبين هي المسماة بالارادة الكلية ولا نزاع في كونها مخلوقة لله تعالى ولا في كونها من حيث هي كذلك غير صالحة لترجيح جانب معين من الفعل والترك بل المرجح هو تتعلق تلك الارادة وصرفها الى جانب معين وذلك الصرف هو المسمى بالارادة الجزئية ((قوله عند الاستطاعة)) أي سلامة الاسباب والاسلات وصحة التكليف تعتمد عليها وهي متقدمة على الفعل لانها شرط له (وتطلق الاستطاعة على القدرة الحادثة التي يخلقها الله مع الفعل كما في العقائد النسفية وسفينه الراغب ((قوله مع القدرة)) قال السبيل كوني على الخيال ان الله تعالى خلق في العبد علما اجاليا بالافعال الاختيارية قبل صدورها وعلما بحسنة واقبيها وترتب الثواب والعقاب عليهما مأخوذا من لسان الشارع وخلق فيه ارادة تابعة لذلك العلم مرجحة لبعضها وقدرة متعلقة بالفعل تابعة لتلك الارادة بحيث لو كانت مستقلة بالاجاد لا وجود له فمع العلم بالحسن والقبح في الداعي الى تتعلق الارادة ان تعلقت بالقبح يستحق الذم والعقاب وان تعلقت بالحسن يستحق المدح والثواب اه ملخصا (وفي سفينة الراغب ثم ان الاستطاعة التي حصل بها الايمان مشالحت له ولا تصلح للكفر اذا اقترنت بالايمان لكنها الواقعة بالكفر بدلا من الايمان لصحت له بدلا من صلاحها للايمان وهذا معنى قول أبي خنيفة القدرة تصلح للضدين على البديل الا ان الحركة اذا صرفت الى الطاعة سميت توفيقا وان صرفت الى المعصية سميت خذلا نا ((قوله موصوفا)) في نظم الفرائد للعلامة شيخ زاده ذهب مشايخ الحنفية الى ان اصل الفعل بقدرة الله تعالى وتكوينه والاتصاف بكونه طاعة أو معصية بقدرة العبد كما في تعديل العلوم والتوضيح للعلامة صدر الشريعة والمسايرة لابن الهمام والاعتماد شرح العمدة لحافظ الدين النسي واختاره القاضي أبو بكر الباقلاني من الاشعرية (وقال الامام فخر الدين الرازي المكسب صفة تحصل بالقدرة الحاصلة بقدرة الله تعالى فان الصلاة والقتل مثلا كلاهما حركة وتمتازان بكون احدهما طاعة والاخرى معصية ومابه الاشتراك غير مابه الامتياز فأصل الحركة بقدرة الله تعالى وخصوصية الوصف بقدرة العبد وهي المسماة بالكسب كما في شرح الجوهر لناظمها اللغاني اه (وفي المواقف وشرحها للسيد مانصه وقال القاضي على ان تتعلق قدرة الله بأصل الفعل وقدرة العبد بصفته أعني بكونه طاعة أو معصية الى غير ذلك من الاوصاف التي لا توصف بها افعاله تعالى كما في لطم اليتيم تأديبا أو اذاع فان ذات اللطم واقعة بقدرة الله وتأثيره وكونه طاعة على الاول ومعصية على الثاني بقدرة العبد وتأثيرها اه ((تنبيه)) قال السبيل كوني على الخيال هذه الصفات أمور اعتبارية تلزم الفعل باعتبار موافقته لما أمر الله سبحانه أو مخالفته فلا وجه لجعلها أثر قدرة العبد اه (ومنع ذلك محشبه الكندي مستند بان كون الفعل طاعة أو معصية انما هو بالارادة الجزئية وهي مقدورة للعبد وبواسطتها يكون الفعل طاعة أو معصية اه (بيانه) كما قال القاضي أبو بكر الباقلاني لم لا يجوز أن يكون تأثير القدرة الحادثة في حال هو صفة للحدث وهو كون الحركة مثلا على هيئة مخصوصة وذلك أن المفهوم من الحركة مطلقا غير المفهوم من القيام أو القعود مثلا وهما حالتان متميزتان فان كل قيام حركة وليس كل حركة قياما ومن المعلوم ان الانسان يفرق فرقا ضروريا بين قولنا أوجد وبين قولنا صلى وصام وقعد وقام وكلاهما لا يجوز أن يضاف الى الباري جهة ما يضاف الى العبد فكذلك لا يجوز أن يضاف الى العبد جهة ما يضاف الى الباري تعالى اه من سفينة الراغب ١٦٦ (ومحصله أن الله تعالى يخلق في العبد الحركة أي تمديد الاعصاب وأما هيئة تلك الحركة المميزة لها عن غيرها أعني كونها صلاة أو زنا أو كلاما مثلا

يسمى الارادة الكلية كما يرشد اليه قوله تعالى لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر (وصرفها بذلك التمكن الى جانب معين هو الارادة الجزئية فان كان هو قصد الحركة عند الاستطاعة أي سلامة الاسباب والاسلات يخلق الله تعالى على جاري عادته في العبد الفعل مع القدرة التي يكون بها موصوفا بما يميزه عن غيره ككونه قياما أو قعودا طاعة أو معصية الى غير ذلك مما لا توصف به افعاله تعالى كما يرشد اليه قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم • ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم

فالحركة باعتبار نسبتها
الى قدرة الله تعالى
وتكوينه تسمى خلقا
وباعتبار نسبتها الى قدرة
العبد تسمى كسبا (وتصور
الملائكة هو استحضار كون
المراد محبوبا للنفس بالعلم
القائم بها الذي صار ملكة
راضية فيها من تكرار
جزئيات الملائكة عليها أى
الكون متصورا للآزم
لذلك العلم (والقصد هو
الارادة الجزئية - أى
الكون مريدا للآزم
للارادة الكلية وتعلق
القدرة بالحادث بالمقدور
هو الكسب أى الكون
قادر للآزم للقدرة وليست
هى من الوجوديات لأنها
أما أحوال أو أمور
اعتبارية والخلق ما يقع
به المقدور لاني محل القدرة
ويصح انفراد القادر بإيقاع
المقدور بذلك الأمر
(وعلى هذا فالفعل
الاختباري للعبد داخل
تحت قدرة الله تعالى
وتكوينه خلقا تعلقه
بوجود الفعل وتحت قدرة
العبد كسبا تعلقها بوصفه
كما يرشد اليه قوله تعالى وما
رميتم اذ رميت وليكن الله
رعى والله خلقكم وما
تعملون فقد أثبت لذاته
العلية الخلق ولنا العمل
هو الكسب وعلى الارادة
الجزئية والكسب يترتب
الشواب والعقاب وذهب
الاشعري الى انه تعالى قد

فهو أثر قدرة العبد وبهذا صحت نسبة الفعل الى العبد مع كونه غير موجد له فيقال صلى وزنا وأكل
ومن ثمة صرح الامير على عبد السلام على الجوهرية بأنه أمر اعتباري وصرح البيجوري على
الجوهرية بأنه غير مخلوق لانه أمر اعتباري لكن لما كانت الحركة المذكورة وقدرة العبد المتعلقة
بالفعل مخلوقتين معا يلزمه بالضرورة أن تكون الهيئته مع الحركة قال السكندري وصف الفعل
بكونه طاعة أو معصية انما هو بالارادة الجزئية أى القصد (قوله فالحركة الخ) قال حجة الاسلام
الغزالي ان افعال العباد مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعا وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق
يعبر عنه بالكسب فحركة العبد باعتبار نسبتها الى قدرة العبد تسمى كسبا وباعتبار نسبتها الى قدرة
الله تعالى تسمى خلقا فهي خلق الرب ووصف العبد وكسبه له وقدرة العبد خلق الرب ووصف العبد
وليست كسبا له كذا في شرح المقاصد للسعدى وقال ابن الهمام ان الحركة مثلا كما انها وصف للعبد
ومخلوقة للرب فلها نسبة الى قدرة العبد فسميت تلك الحركة باعتبار تلك النسبة كسبا بمعنى انها
مكسوبة للعبد ولم يلزم الجبر اذا كان تعلق قدرة العبد داخلا في اختياره وهذا التعلق هو المسمى
بالكسب عندنا اه من شرح الفقه الاكبر للملا على قارى ملخصا (قوله كسبا) عرفه العلامة
صدر الشريعة في التوضيح بأنه ما يقع به المقدور في محل القدرة ولا يصح انفراد القادر بإيقاع
المقدور بذلك الأمر فلا يوجب وجود المقدور بل يوجب من حيث هو كسب اتصاف الفاعل بذلك
المقدور اه وقد جمع بين تعريفي الكسب المشهورين (قوله اما أحوال) أى واسطة بين الموجود
والمعدوم فالكون متصورا واسطة بين التصور واللا تصور والكون مريدا واسطة بين الارادة
واللا ارادة والكون قادرا واسطة بين القدرة واللا قدرة فتكون صفات معنوية ثابتة للانسان
(قوله أو أمور اعتبارية) منزهة في الخارج وجودي وهو ملزم لها فتكون عبارة عن قيام
ملزم لها بالانسان متعلقا بالفعل (و) ومن صرح بكون الارادة الجزئية أمر اعتباريا أو حالا
السكندري على السبيل كوني على الخيالي ونصه لان الارادة الجزئية لكونها عبارة عن تعلق
الارادة الكلية بجانب معين هي من مقولة الاضافة وهي من الامور الاعتبارية لا من أعيان
الموجودات أو هي من قبيل الاحوال المتوسطة بين الموجود والمعدوم كما قاله الصدر في التوضيح
و) ومن صرح بأن الكسب أمر اعتباري الامير في حاشية شرح عبد السلام على الجوهرية (وفي
حاشية البيجوري على الجوهرية ما نصه فعلى تفسير الكسب بالارتباط وهو تعلق القدرة بالمقدور ليس
مخلوقا لانه من الامور الاعتبارية وعلى تفسيره بالارادة الحادثة يكون مخلوقا اه (قوله والخلق الخ)
هو أمر اضافي لانه أخذ بمعنى اليجاد وهو تعلق التكوين أي الكون مكونا أما اذا كان الخلق بمعنى
التكوين فيكون صفة فعل وهي أمر وجودي لانها صفة أزلية لله تعالى عند المنزلة وبقوله ما يقع
به المقدور الخ كذا في التوضيح للعلامة صدر الشريعة وفيه جمع بين تفسيرى الخلق المشهورين
(ان قيل) كل فعل للعباد تعلق علمه تعالى في الازل بوجوده فيما لا يزال فهو واجب بالغير
وذلك هو تعلق العلم الازلي اذ لا يجوز تخلف المعلوم عن الوقوع والا لانقلاب العلم جهلا وهو محال
والوجوب ينافي الاختيار (يقال) عدم جواز تخلف المعلوم لئلا ينقلب العلم جهلا لا يثبت الوجوب
بالغير بل يستلزم الوقوع كما في السبيل كوني على الخيالي وانفرد بينهما أن الوجوب بالغير يستلزم
موجبا والواجب ينافي الاختيار والوقوع يستلزم موقعا والابقاع لا ينافية واستلزامه الوقوع انما
هو كون علم الله تعالى يستحيل تعلقه بخلاف الواقع فلا مدخل للعلم في وجوب الفعل وسلب
الاختيار والالزم أن لا يكون الله تعالى فاعلا مختارا لكونه عالما بفعله الاختيارية كما في شرح
المواقف (وهذا نقض لدليل المعتز بالخلاف وتقريره ان افعال الله تعالى اختيارية مع أن دليل
مدعى سلب الاختيار عن العباد بوجوب المعلوم جاريها ومتخلف عنه حكمه فيها بدليل قوله تعالى

أجرى عاقبه بأنه يوجد في العبد قدرة

ربكم أعلم بكم ان يشأيرحكم أو ان يشأيعذبكم • وربك يحق ما يشاء ويختار • ليحزى الله الصادقين
بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء وكل دليل هذا شأنه فهو باطل فكذلك ما أدى اليه ومنشأ الاعتراض
عدم التفرقة بين الوجوب بالايجاب والوقوع بالايقاع (والتفرقة بينهما مبني على أن العلم في
الازل تابع للمعلوم أي مطابق له والاصل في المطابقة المعلوم لان العلم صفة بها الانكشاف
لا التأثير اذا المعلوم ثابت في علمه تعالى مع عدم التأثير هناك اذ صفات التأثير يظهر أثرها فيما لا يزال
عند الوجود في الاعميان ويؤيد ذلك تعلق علمه تعالى بالواجبات كذاته تعالى وارادته (وهذا
لا ينافي القول بأن المعلوم تابع للعلم فيما لا يزال بمعنى ان حدوث الواقع فيما لا يزال على وفق ما تعلق
به العلم في الازل بأنه سيقع كذلك كما تقدم في مجتصصة العلم • وانما ينافي قول المعتزلة ان العلم
سبب للمعلوم كما صرح به العلامة الشهاب على البيضاوي في تفسير سورة الانعام عند آية الذين
خسروا أنفسهم حيث قال علم الله بأنهم يتركون الايمان ويؤثرون الكفر صار سبباً لامتناعهم عن
الايمان باختيارهم عند المعتزلة اه • ويرد عليهم النقص المتقدم (فان قيل) ان ارادة العبد تابعة
لارادة الرب كما قال تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله أي وما تشاؤون شيئاً في حال من الاحوال الا وقت
مشيئة الله تعالى مشيئتكم بقريضة حديث لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم
شاء فلان كما تقدم فأذن لا اختيار للعبد (يقال) ان ارادة الله تعالى على وفق علمه وقد تعلق علمه تعالى
ازلاً بأن العبد يتصور ملائمة افعاله الاختيارية لشهوة نفسه ثم يرجعها بارادته التي خلقها الله تعالى
فيه صالحة لترجيح الفعل والترك خيراً وشرأ على البذل مع تمكنه من صرفها الى واحد لا بعينه كما
يرشد اليه الآيات المارة في اثبات الاختيار للعبد وتعلق العلم في الازل بدون تأثير فيها بل هو على
ما عليه الشيء كما تقدم وعلى وفق العلم تعلق الارادة الازلية بتخصيص المعلومات فلم يكن تعلقها بحقيقة
سألبا اختيار العبد

﴿الطبع﴾

وايضاح ذلك أن الله تعالى خلق في الانسان الطبع وهو ثلاث قوى للنفس وهي الادراكية
والغضبية والشهوانية (فالقوة الادراكية يكون بها الفكر والتمييز والنظر في حقائق الامور بواسطة
العقل • فاذا لم تعقل ينشأ عن افراطها التعصب في المدركات كأنكار حدوث الممكنات لا من مادة
واراد الشبه على حشر الاجساد وتلبس الحق بالباطل والباطل بالحق والخبرة أي الخداع والمكر
(والقوة الغضبية يكون بها الاقدام على الاهوال والتجسدة والشوق الى التسلط والترفع • فاذا لم
تعقل ينشأ عن افراطها السفه أي المبادرة الى الغضب والطيش أي التكبر والظلم بأنواعه) والقوة
الشهوانية يكون بها طلب الغذاء والشوق الى ملاذ المسكّل والمشارب والمناكح • فاذا لم تعقل
ينشأ عن افراطها الطمع والشره والفسق والملاهي بأنواعها كما تقدم في الشعبة الثامنة والستين
وقد خلق الله تعالى في الانسان العقل المميز بين الخير والشر وليكونه كثيراً ما يقع في مدركاته الغلط
بغلط الحس مع قصوره في كثير من الامور أيده الله تعالى بالشرع المبين للحسن والقبيح وجعل في مكنة
العبد استعمال تلك القوى بافراطها أي على وفق الهوى واستعمالها باعتدائها أي على وفق الشرع
وميل النفس لترجيح الاول هو سوء الاختيار وميل العقل لترجيح الثاني هو حسن الاختيار قال
صاحب البردة والنفس كالطفل ان تهمله شب على • حب الرضاع وان تطفمه ينقطع

ومصدق ذلك قوله تعالى فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام
ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى (قوله واختياراً) اعترض بأن علم الله تعالى
وارادته أزلاً بوقوع الفعل يستلزم ان العبد يفعل الفعل باختياره البتة اذ العلم وان يكن
صفة بها الانكشاف الا ان الارادة صفة بها التخصيص على وفق العلم ففعل العبد واجب الوجود
أو محتج بالحصول لغيره وهذا ينافي الاختيار (وأجيب بأن الوجوب باختيار العبد محقق لا اختياره

واختياراً فاذا لم يكن هناك
مانع أو جدي فيه فعله المقدور
مقارناً لهما (أي لقدرة
العبد وارادته) فيكون
فعل العبد مخلوقاً لله تعالى
ابداً واحداً أو مكسوباً
للعبد

لا مناف له قاله السعد في شرح العقائد النسقية وتقدم أن هذا لازم الوقوع لا واجب بالغير
 ((قوله والمراد بكسبه الخ)) قال عبد السلام على الجوهرية سمي أثر القدرة الحادثة كسبا وان لم
 نعرف حقيقة اه قال الامير عليه فيه انا نعرفها بانها تعلق القدرة الحادثة ولعله أراد لانعرفها
 معرفة واضحة على التعيين فان تعلق القدرة بمجرد مقارنته ولا يكفي لكثرة المقارنات فلا بد من
 مزيد خصوصية خالصة عن التأثير وان عجزت عن بيانها العبارة فيكفي الشعور بها اجالا فليست
 اه وقال البيجوري على الجوهرية هو تعلق القدرة الحادثة وقيل هو الارادة الحادثة فان الامور
 اربعة ارادة سابقة وقدرة وفعل مقترنان وارتباط بينهما * وقد عرفوا الكسب بتعريفين
 (الاول) أنه ما يقع به المقدور من غير صحة انفراد القادر به أي ارتباط وتعلق ارادة على ما سبق
 من القولين يقع المقدور كالحركة متلبسا ومضطرا به من غير صحة كون القادر وهو العبد ينفرد
 بذلك المقدور بل ومن غير صحة المشاركة اذ لا تأثير منه بوجه قوا نماله مجرد المقارنة والخالق الحق
 منفرد بعموم التأثير (الثاني) أنه ما يقع به المقدور في محل قدرته أي ارتباط وتعلق ارادة على
 ما مر من القولين يقع المقدور كالحركة متلبسا ومضطرا به من غير صحة كون هذا المقدور في محل قدرته
 كاليد اه ((وقوله ارادة بوضوحه ما قاله ابن العربي في كتاب شجون المسجون الكسب عبارة
 عن اختيار القلب لانه مبدأ الفعل لا عن مطلق الفعل فان الكافرين (بالثنية) احدهما قلبه
 مطمئن بالايمان لا يؤخذ لكونه غير مكتسب فعلة بقلبه بل مضطرا والاخر يؤخذ لكونه مكتسبا
 بقلبه اختيارا قال تعالى ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم (فان قيل) انه تعالى جبر المختار على انه
 يختار هذا بعينه فقد عاد الاختيار جبرا (نقول) أراد الله أن يكون المختار مختارا وعلم ماذا يختار فلم
 يمنع وقوعه فصار الواقع بعينه مراد الرب لكونه علم ولم يمنع وكسب العبد لانه لم يعلم مراد الرب فاختار
 اه ملخصا * وقال البيجوري على الجوهرية وبالجلة فليس للعبد تأثير مافيه ومجبور باطنا مختار ظاهرا
 وانه تعالى لا يستل عما يفعل اه * والحاصل أن أهل السنة تبعوا النصوص الشرعية فاسندوا
 الخلق لله تعالى في افعال العباد الاختيارية وأثبتوا لهم الاختيار فيها والكسب الا انهم اختلفوا في
 الكسب * فعند المالكية هو تعلق القدرة الحادثة بالمقدور واثرا وصف الفعل بكونه طاعة أو
 معصية مثلا * والاشعرية قالوا الكسب عبارة عن مقارنة قدرة العبد للفعل في كونه ما مخلوقين
 معا ولا دخل للعبد في الفعل سوى كونه محلا * والجبرية نفوا الاختيار والكسب * والمعتزلة
 نسبوا خلق افعال العباد الاختيارية اليهم بقدرة خلقها الله تعالى فيهم

في القدرية

ولذلك يسمون بالقدرية (وقد يطلق هذا اللفظ على من يزعم الجبر بسبب القدر * روى عن الحسن
 بعث الله تعالى محمدا الى العرب وهم قدرية يحملون ذنوبهم على الله وتصديقه قوله تعالى واذا
 فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها (وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 لرجل قدم عليه من فارس اخبرني بأعجب شيء رأيت فقال رأيت قوما ينسكبون أمهاتهم وبناتهم
 وأخواتهم فاذا قبل لهم لم يفعلون ذلك قالوا قضاء الله علينا وقدره فقال عليه السلام سيكون
 في آخر أمتي أقوام يقولون مثل ما كنتم أولئك مجوس أمتي اه من المقاصد ((قوله اذا لم يكن
 موهما)) نص على ذلك السيد في شرح المواقف ومن ثم لم يجز أن يطلق عليه لفظ العارف لان
 المعرفة قد يراد بها علم يسبقه غفلة * ولا لفظ الفقيه لان الفقه فهم غرض المتكلم من كلامه
 وذلك مشعر بسابقة الجهل * ولا لفظ العاقل لان العقل علم مانع عن الاقدام على ما لا ينبغي مأخوذ
 من العقول وانما يتصور هذا المعنى فيمن يدعو الداعي الى ما لا ينبغي * ولا لفظ الفطن لان
 الفطنة سرعة ادراك ما يراد تعريفه على السامع فتكون مسبقة بالجهل * ولا لفظ الطيب لان

والمراد بكسبه اياه
 مقارنته لقدرته و ارادته
 من غير أن يكون هناك
 منه تأثير أو مدخل في
 وجوده سوى كونه محلا
 كما في شرح المواقف
 فصل في أسماءه تعالى *
 أسماءه تعالى قديمة وكل
 لفظ دل على معنى ثابت
 لله تعالى جازا طلاقه عليه
 بالتوقيف اذ لم يكن موهما
 لما لا يليق بكبريائه وكان
 مشعرا بالاعظيم كما مفيض
 الجود ويا مبدئ الوجود
 والذي ورد التوقيف به
 تسعة وتسعون اسما

لما في صحيح البخاري ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من احصاها دخل الجنة (فصل في نبينا صلى الله عليه وسلم) هو محمد رسول الله وخاتم النبيين الذي اسرى به ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وعرج به الى السموات ومنها الى الجنة ثم الى ما شاء الله تعالى وعاد في بعض ليلة (٩٤) افضل الخلق المؤيد بالقرآن المعجز ويليها ابراهيم فموسى فموسى فنوح وهؤلاء الخمسة اولو

الطبر براد به علم مأخوذ من التجارب ((قوله لما في صحيح البخاري)) أي في كتاب التوحيد بدون تعيينها وأخرجها الترمذي والبيهقي في شعب الإيمان وابن حبان والحاكم عن أبي هريرة كافي الجامع الصغير طبق ما هو المعروف المتداول فيها ((قوله وخاتم النبيين)) لا يشك ذلك بنزول عيسى في آخر الزمان وحكمه برفع الجزية عن أهل الكتاب وعدم قبوله منهم الا الاسلام أو السيف لان نبينا صلى الله عليه وسلم أخبر بأنها مغيات بنزول عيسى فخيمه بذلك انما هو بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم ((قوله افضل الخلق)) أي لقوله صلى الله عليه وسلم أنا أكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخرأى ولا فخر أعظم من ذلك أولا أقول فخرا بل تحديا بالنعمة ويحمل قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى لا تخيروني على موسى لا تفضلوني على الانبياء على تفضيل يؤدي الى تنقيص غيره أو هو تواضع منه ((قوله المؤيد بالقرآن المعجز)) وجه اعجازه كونه في أعلى طبقات البلاغة والفصاحة مع اشتماله على الاخبار بالمغيبات ودقائق العلوم وأحوال المبدأ والمعاد وغير ذلك فلم يقدر أحد أن يأتي بمثله أو يعارضه كما قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا كما ذهب اليه الجمهور وقيل الاعجاز صرف الله الناس عن معارضته وسلب قدرتهم عليهم وانما تحدى به المصطفى صلى الله عليه وسلم لان الغالب الذي يتفاخر به أهل زمانه الفصاحة والبلاغة وأوتي العرب منهما ما لم ينله غيرهم فأتاهم بالقرآن من جنس ما برعوا فيه فأنقا عليه ((قوله أولو العزم)) هم المذكورون في آية واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم في سورة الاحزاب وزاد الزمخشري فيهم يعقوب واسحق ويوسف وداود وأيوب فصاروا عشرة ونظموا

محمد ابراهيم موسى كلمه * وعيسى ونوح هم أولو العزم والصبر
وقد زاد جارا لله يعقوب يوسف * وداود أيوبا واسحق للعشر

((قوله بنت جحش)) أي أخت عبد الله بالتكبير ابن جحش الأسدي وهو من حلفاء قريش واستشهد في أحد وهو أول من تسمى أمير المؤمنين أي في السرية فلا ينافي ان أول من تسمى به عمر بن الخطاب فان ذلك في الخلافة وهو غير عبيد الله بالصغير ابن جحش الذي كان زوج أم حبيبة فانه أسلم معها وهاجر الى الحبشة فتصبر ومات على نصرانيته كما في المواهب اللدنية وهو من قريش ((قوله وزينب الخ)) تزوجها ابن خالتها أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس * ورقية تزوجها عتبة بن أبي لهب * وأم كلثوم تزوجها عتبة بن أبي لهب وطلقاها قبل الدخول بأمر أبي لهب * ثم تزوج عثمان بن عفان رقية وهاجر بها هجرة الحبشة * ثم بعد موتها تزوج بأم كلثوم * وفاطمة تزوجها علي بن أبي طالب ((قوله ومحسن)) بضم الميم وقع الحاء المهمل وكسر السين المشددة كما في المواهب وشرحها مات صغيرا ((قوله ورقية الخ)) ماتت ولم تبلغ ولم تذكر في المواهب وزينب تزوجها ابن عمها عبد الله بن جعفر ((قوله وأم كلثوم)) تزوجها عمر بن الخطاب فولدت له زيدا وفاطمة كافي كتاب المعارف لابن قتيبة الدينوري لكن في الفتوحات الاسلامية للفاضل استأذنا السيد أحمد دحلان وفي المواهب رقية بدل فاطمة وقد أنكر ذلك بعض الجهلة مع انه ثابت في صحاح كتب الحديث ((قوله ولا ينجوم من ضغطة القبر أحد)) فيماروا عمرو بن أبي شيبه في كتاب المدينة

العزم ويلهم باقي الرسل ثم الانبياء غير الرسل (ووالده عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار ابن معد بن عدنان) وأمهم آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب المذكور في وازواجه اللاتي دخل من إحدى عشرة بنت من قريش وهن خديجة بنت خويلد وسودة بنت زمعة وعائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر وأم حبيبة رملة بنت أبي سفيان وأم سلمة هند بنت أبي أمية * وأربع من حلفاء قريش وهن زينب بنت جحش وميمونة بنت الحارث بن خنزله الهلالية وزينب بنت خزيمة وجويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية * وواحدة اسمائيلية وهي صفية بنت حيي النضيرية (وتوفي عن تسع منهن غير خديجة وزينب بنت خزيمة فانها توفيت قبله

(وسرا رية مارية القبطية وزليخا القرظية وجارية وهبتها له زينب بنت جحش واختلاف في ريحانة بنت يزيد النضيرية هل هي زوجة أو سيرة أو ولادة سبعة وهم القاسم وعبد الله ويلقب بالطيب والطاهر وابراهيم وزينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة وكلهم من خديجة الا ابراهيم فن مارية (وأولاد فاطمة الحسن والحسين ومحسن ورقية وزينب وأم كلثوم) فصل في القبر ولا ينجوم من ضغطة القبر أحد ولو صغيرا

الا الانبياء وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم وفاطمة بنت أسد ومن قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه (ويعبد الله تعالى الروح الى جميع البدن أو الى نصفه الأعلى ويرد اليه من الحواس والعقل ما يتوقف عليه فهم الخطاب ويتأتى معه الجواب ويتأتى اليه منكر ونكير ويسأل كل أحد بلسانه) وأحوال المسؤولين مختلفة فمنهم من يسأله الملك تشديدا عليه ومنهم من يسأله أحد هما والمسؤل عنه قد يكون واحدا ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد صلى (٩٥) الله عليه وسلم فأما المؤمن فيقول

أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مفعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة فيراهما جميعا وأما المنافق والكافر فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال لا أدري ولا تلبت وقد يكون اثنين ما كنت تعبد فان هداه الله قال كنت أعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله ورسوله فيأبى فيسأل عن شيء غيرهما وقد يكون ثلاثا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبي محمد وقد يكون أكثر (والسؤال قد يكون مرة وقد يكون ثلاثا في ساعة واحدة وقد يكون سبعا) ويسمى فتنى القبر من الفتنى بمعنى الاختبار لما ورد في حديث عائشة وأما فتنه القبر فيفتنون وعنى تسئلون (ويسئلون الانبياء والصديقين وشهداء المعركة والمرايطون والملازمون لقراءة تبارك

في ذكر وفاة فاطمة بنت أسد أم على المرتضى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما عنى أحد من ضغطة القبر الا فاطمة بنت أسد قيل يا رسول الله ولا القاسم ابنك قال ولا ابراهيم وكان اصغرهما مات قبل ان يتم الرضا عهده من تذكرة القرطبي وهى التقاء حاشيته كفى حاشية البيجورى على الجوهرة ((قوله الا الانبياء الخ)) كذا فى حاشية البيجورى على الجوهرة ((قوله ومن قرأ قل هو الله أحد)) أى لا حديث فى الاتقان للسيوطى وفى تذكرة القرطبي ((قوله ويعبد الله تعالى الروح الخ)) قاله البيجورى فى حاشية الجوهرة ((قوله فى هذا الرجل)) انما يقولان له ذلك من غير لفظ تعظيم وتفضيم لان مرادهما الفتنه ليخبر الصادق فى الايمان من الشاك اذ الشاك يقول لو كان لهذا الرجل القدر الذى كان يدعيه فى رسالته لم يكنه الملك كان بمنزلة هذه المكايه (أى هذا الرجل) فيقول لا أدري اه صحبى ((قوله لا أدري ولا تلبت)) كفى صحيح البخارى فى باب ما جاء فى عذاب القبر من كتاب الكسوف وتلبت بالياء لما كاه دريت ((قوله ما كنت تعبد الخ)) كذا فى سنن أبى داود والبيهقى وابن مردويه عن أنس بن مالك مرفوعا ((قوله من ربك الخ)) أخرجه ابن جرير والطبرانى والبيهقى عن ابن مسعود فيقال له من ربك الخ كذا فى الدر المنثور ((قوله وقد يكون أكثر)) فى تذكرة القرطبي زيادة وما قبلت فيقول الله ربى ومحمد نبي والقرآن امامى والكعبة قبلتى وابراهيم الخليل أبى ومملته ملتي ((قوله وقد يكون سبعا)) لحديث أخرجه أحمد فى الزهد وأبو نعيم فى الحلية ((قوله فى حديث عائشة)) أخرجه أحمد والبيهقى كفى تفسير الدر المنثور ((قوله ويسئلون الانبياء الخ)) كذا فى حاشية البيجورى على الجوهرة وأخرج الترمذى عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزل السجدة وتبارك الملك ومن استثنى أيضا المبطون والميت ليلة الجمعة أو يومها وان دفن يوم السبت لاخبار فيهم كفى مشارق العدوى فى الجامع الصغير حديث ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر أخرجه أحمد والترمذى عن ابن عمر ((قوله تعلموا حجتكم الخ)) فى تفسير الدر المنثور وعند آية يثبت الله الذين آمنوا أخرجه ابن شاهين فى السنة عن راشد بن سعد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول تعلموا حجتكم فانكم مسؤولون حتى ان كان أهل البيت من الانصار يحضر الرجل منهم الموت فيوضونه والغلام اذا عقل فيقولون له اذا سألوك من ربك فقل الله ربى وما دينك فقل الاسلام دينى ومن نبيك فقل محمد صلى الله عليه وسلم ((قوله وتلقين الميت الخ)) أى ورتلقين الميت فقد أخرجه الطبرانى وابن منبته عن أبى امامة الباهلى حديث اذا مات أحد من اخوانكم فسويتم التراب عليه فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمعه ولا يجيب ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه يستوى فاعدا ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه يقول أرشدنا ربك الله ولكن لا تشعرون فليقل اذ كر ما خرجت عليه الى قوله اما ما فان منكر او نكير ياخذ كل واحد منهما ما يسد صاحبه ويقول انطلق بنا ما نعد عند من اتقن حجة الحديث قال رجل يا رسول الله فان لم يعرف أمه قال ينسبه الى حواء يا فلان ابن حواء كذا فى تفسير الدر المنثور ((قوله الكبرى)) أما شرائطها الصغرى فنها ما أخرجه الترمذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شرائط الساعة أن يرفع

الملك كل ليلة ومن قرأ قل هو الله أحد فى مرضه موته لاخبار فى ذلك ((قوله)) ورد تعلموا حجتكم فانكم مسؤولون وبعثهم الله ربى والاسلام دينى ومحمد رسول الله نبي ورسولى والكعبة قبلتى والقرآن امامى وابراهيم الخليل أبى والمسلمون اخوانى وشهادتى أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وتلقين الميت بأن يقال يا فلان بن فلانة ثلاثا اذ كر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وانك رضيت بالله ربنا وبالا سلام ديننا ومحمد نبيا وبالقرآن اماما واذا قيل لك ما هذا الرجل فقل أشهد أنه عبد الله ورسوله ((فصل فى شرائط الساعة الكبرى)) كظهور المهدي والمسيح الدجال وتظهر على يديه

العلم ويظهر الجهل ويفشو الزنا ويشرب الخمر وتكثر النساء ويقل الرجال حتى يكون الخمسين امرأة
قيم واحد وفي الباب عن أبي موسى وأبي هريرة هذا حديث حسن صحيح ((قوله خوارق العادات))
في صحيح البخاري في باب ما ذكر عن بني إسرائيل من كتاب بدء الخلق من حديث حذيفة أن مع الدجال
إذا خرج ماء ونار فأما الذي يرى الناس أنها النار فماء بارد وأما الذي يرى الناس أنه ماء بارد فنار تحرق
فن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى أنها نار فإنه عذب بارد ((قوله وخراب الكعبة)) في الجامع
الصغير حديث يخرّب الكعبة ذ والسويقتين أخرجه البخاري ومسلم والنسائي عن أبي هريرة
((قوله ورفع القرآن)) أخرجه السجزي عن ابن عمر حديث لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والقرآن
كذا في الجامع الصغير ((قوله ونار تخرج من عدن)) في الجامع الصغير حديث أن الساعة لا تقوم
حتى تكون عشر آيات الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها وثلاثة خسوف خسف
بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ونزول عيسى بن مريم وفتح بأجوج ومأجوج ونار
تخرج من عدن تسوق الناس إلى المحشر تبث معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا أخرجه أحمد
ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن حذيفة بن أسيد الغفاري أنه وزاد في الجامع
الكبير وأخرجه ابن حبان عن أبي الطفيل قال البيهقي في حاشية الجوهرة فتدور الدنيا كلها
وتطير ولها دوى كدوى الرعد أقاصف وحكمها الامتحان والاختبار فمن علم أنها رسالة من عند
الله وانساق معها سلم منها ومن لم يكن كذلك أحرقت وأكلته (وفي فتح الباري كونها تخرج من عدن
لا ينافي حشرها الناس من المشرق إلى المغرب المذكور في أحاديث أخرى وذلك أن ابتداء خروجها
من عدن فإذا خرجت انتشرت في الأرض كلها أو المراد بقوله تحشر الناس من المشرق إلى المغرب
تعميم الحشر لا خصوص المشرق والمغرب ((قوله ويرج تقبض أرواح المؤمنين)) في الجامع الصغير
حديث أن الله تعالى يبعث رجحان من اليمن ألين من الحرير فلا تدع أحدا في قلبه مثقال حبة من إيمان
الاقبضته أخرجه مسلم والحاكم عن أبي هريرة ((قوله ويبقى الناس مائة سنة الخ)) أي حديث
لا تقوم الساعة حتى لا يعبد الله مائة سنة كما في تذكرة القرطبي (وفي الجامع الصغير حديث لا تقوم
الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله ((قوله الصعق)) هو بإسكان العين وفتحها كما في القاموس
((قوله فيصعق كل شيء)) أي يموت الأحياء ويغشى على من مات قبل ذلك وعادت إليه روحه كالأنبياء
كما في حاشية البيهقي على الجوهرة ((قوله كوسى الكليم)) في صحيح البخاري في تفسير سورة
الأعراف عن أبي سعيد الخدري لا تخبروني من بين الأنبياء فإن الناس يصعقون يوم القيامة
فأكون أول من يفيق فإذا أنا كوسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي أم حوزي
بصعقة الطور ((قوله إلا ما استثنى)) نظم الجلال السيوطي ماوردت الأحاديث باستثنائه فقال

ثمانية حكم البقاء معها • من الخلق والباقيون في حيز العدم

هي العرش والكوسى ونار وجنة • وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم

والعجب بفتح العين وسكون الجيم عظم كالحردلة في آخر سلسلة الظهور في العصص مختص بالإنسان
كغرز الذنب للدابة اه من حاشية البيهقي على الجوهرة ((قوله الأجزاء الأصلية الخ)) هي
الأجزاء الباقية من أول العمر إلى آخره كما في شرح الفقه الأكبر للأعلى قارى وهي الحاصلة في أول
الفطرة وهو وقت تعلق الأرواح بالاشباح أي في عالم الذر (قلت) وفي هذا أعني التوفيق بأن الأجزاء
الأصلية تعاد عن تفريق والفضلة تعاد عن عدم رد على أصحاب الشبهة التي أوردها السعد في شرح
العقائد النسفية وهي ما إذا أكل إنسان إنسانا بحيث صار المأكول جزءا من بدن المأكل فلا
أعادهما الله بعينهما فاما أن تكون الأجزاء المأكولة معادة في بدن المأكول أو في بدن المأكل فلا
يكون أحدهما معاد بعينه وبتمامه وهو خلاف الفرض وجعله جزءا من بدن أحدهما ليس بأولى من

نوارق العادات ونزول
عيسى بن مريم وخروج
مأجوج ومأجوج وطلوع
الشمس من مغربها فيغلق
باب التوبة وخراب الكعبة
ورفع القرآن من المصاحف
والصدور وخروج دابة
الأرض ونار تخرج من
عدن تسوق الناس إلى
المحشر تبث معهم حيث
باتوا وتقبل معهم حيث قالوا
ويرج تقبض أرواح المؤمنين
ويبقى الناس مائة سنة
لا يعبدون الله

فصل في الصعق

ينفخ اسرافيل في الصور
النفخة الأولى وهي نفخة
الفرع ثم ينفخ الثانية
وهي نفخة الصعق فيصعق
كل شيء إلا من شاء الله
كوسى الكليم وحاملة
العرش ثم يميت الملائكة
ويشمل الفناء كل شيء إلا
ما استثنى كالعرش

فصل في البعث

ثم يعيد الله الأجسام كما
كانت الأجزاء الأصلية
يجمعها بعد تفرقها والفضلة
بأبنائها كالقبل بعد عدمها
من عجب الذنب بقاء ينزله
من السماء ويحيي جملة
العرش ورؤساء الملائكة
ويجمع الأرواح في الصور
ويأمر اسرافيل فينفخ فيه

جعل جزء بدن الإنسان لا يخرجه من كل قبل العدم ويستحيل جعله جزءاً منها الاستحالة حلول شيء واحد في شخصين متباينين وحوادثها أن لكل بدن أجزاء أصلية وأجزاء فضيلة فالمعاد عن تفريق لكل بدن أجزاءه الأصلية كما يشير إليه قوله تعالى فسيقولون من يعيدنا قل الذي فطركم أول مرة والظفرة اذ ذاك بأجزاء في غاية الدقة أي في عالم الذر فكذلك تكون في عودها وهـ هذه لا تؤكل ولو أكلت فلا ينمو بها الجسد إلا كل لفرط صغرها * والمعاد عن عدم ما يكمل الجسم من الماء المذكور بالانبات بدل الأجزاء الفضيلة فهذه أن أكلت أو لم تؤكل لا تعود إلى الأجساد بعد عدمها بل يخلق الله مثلاً ويشير إلى ذلك قوله تعالى أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلاً من (قوله نفخة البعث) روى الأشعري في كتابه شجرة اليقين في تخليق نور سيد المرسلين من حديث أبي هريرة وأعطيه (أي الصور) أسرافيل فهو واضع على فيه ينتظر متى يؤمر فينفخ فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة البعث اهـ كذا في فتح العلي للشيخ عيسى (قوله ثم تنشق عنهم) بأن يأمر الله جبريل فيحرك الأرض حتى تنفضهم كما في تذكرة القرطبي (قوله ويكسى الخليل الخ) في الدرة للغزالي أول من يكسى إبراهيم يقول الله تعالى اكسوا خليلي فيؤتى برطنتين بيضارين فيلبسهما ثم يقدم مستقبل القبلة ثم ألقى بكسوتي فأكسى الحديث (قوله برطنتين) ثنية رابطة بفتح فسكون وهي كل ملاءة غير ذات لفقين كلها نسيج واحد وقطعة واحدة أو كل ثوب لبين رفيق اهـ قاموس (قوله ثم النبي صلى الله عليه وسلم حلة خيرة الخ) في القبط لاني حديث على كرم الله وجهه عند ابن المبارك أول من يكسى يوم القيامة خليل الله قبطتين (١) ثم يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة خيرة ويقوم عن عین العرش اهـ من باب الحشر من كتاب الرقاق وفي المواهب اللدنية وشرحها من رواية كعب ويكسوني ربي حلة خضراء رواه الطبراني اهـ وفي الجامع الصغير حديث أنا أول من تنشق عنه الأرض فأكسى حلة من حلال الجنة ثم أقوم عن عین العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيره يرى أخرجه الترمذي عن أبي هريرة وفيه حديث أناس يدولد آدم يوم القيامة ولا فخر ويبدى لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي سعيد (قوله في الحشر) في البدور والسافرة للجلال السيوطي أخرجه البزار والبيهقي عن ابن عباس قال من شئت أن الحشر بالشام فليقرأ هذه الآية هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لا أول الحشر قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض الحشر (قوله الأول اخرج اليهود) قال تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لا أول الحشر (قوله الثاني سوق النار الخ) في صحيح البخاري في باب الحشر من كتاب الرقاق عن أبي هريرة حديث يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راغبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير وتحشر بقيتهم النار تقيس معهم حيث قالوا ونبيت معهم حيث باتوا وتصيح معهم حيث أصبحوا وعسى معهم حيث أمسوا اهـ قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري هذه النار هي المذكورة في حديث حذيفة بن أسيد (٣) عند مسلم الذي فيه ذكر الآيات الكائنة قبل قيام الساعة وقال الخطابي هذا الحشر يكون قبل قيام الساعة تحشر الناس أحياء إلى الشام وصوب عياض ما ذهب إليه الخطابي وقواه بحديث حذيفة بن أسيد وبقوله في آخر حديث الباب تقيس معهم ونبيت وتصيح وعسى فان هذه الأوصاف مختصة بالدينار ويؤيد ذلك ما في حديث أبي ذر من أنهم سألوا عن السبب في مشي المذكورين فقال يلقي الله الآفة على الظهر حتى لا يبقى ذات ظهر حتى أن الرجل يعطى الحديقة المحبوبة بالشارف ذات القتب أي يشتري الناقة المسنة لأجل كونها تحمل على القتب بالبدستان الكريم له وأن العقار الذي عزم على الرحيل عنه وعزة الظهر الذي يوصله إلى مقصوده وهذا لا تق

نفخة البعث فتخرج
الارواح من ثقوب فيه
بعدد ما فتدخل أجسادها
في الأرض ثم تنشق عنهم
فيخرجون من الأحداث
سرا عاويكسى الخليل عليه
السلام برطنتين بيضاوين
ثم النبي صلى الله عليه وسلم
حلة خيرة خضراء ويقوم
عن عین العرش ويبدى
لواء الحمد

فصل في الحشر

الحشر أربعة أنواع
الأول اخرج اليهود
من جزيرة العرب إلى الشام
الثاني سوق النار التي
تخرج من عدن للكفار
وغيرهم من كل حي قرب
قيام الساعة إلى الحشر
الثالث سوق الناس
جميعاً بعد البعث إلى
الموقف

(١) القبط بكسر القاف
أهل مصر واليهن تنسب
التياب القبطية بالضم على
غير قياس وقد تكسر
قاموس
(٢) أسيد كما في قاموس

بأحوال الدنيا خلافا لما ذهب إليه الغزالي من أنه بعد البعث آدم من أين يكون للذين يبعثون عراة
حفاة حداثى حتى يدفعوها في الشوارع * ووقع في حديث علي بن زيد عند أحمد أنهم يتفقون
بوجوههم كل حذب وشوك مع أن أرض الموقف أرض مستوية لا عوج فيها ولا أكمة ولا حذب ولا
شوك وحديث ستخرج نار من حضرموت تحشر الناس قالوا فأتأمرنا يا رسول الله قال عليكم
بالشام مؤكدا ككلام الخطابي بأن هذه النار قبل الساعة واختلف فيها هل المراد بها نار على
الحقيقة أو هي كناية عن الفتنة الشديدة وتكون في جهة الشام أخف منها في غيرها فكل من عرف
ازديادها في الجهة التي هو فيها أحب التحول منها إلى المكان الذي ليست فيه شديدة ولا يمتنع
اجتماع الأمرين واطلاق النار على الحقيقة التي تخرج من عدن وعلى المجازية وهي الفتنة إذ
لا تنافي بينهما ما هو المخلص (قوله حفاة عراة) في صحيح البخاري في باب الحشر من كتاب الرقاق عن ابن
عباس قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال انكم تحشرون حفاة عراة غرلا كما بدأنا
أول خلق نعيده الآية اه فهذا يقتضي عموم العري ويؤيده ما في حديث عائشة في الباب فقلت
يا رسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض فقال الأمر أشد من أن يهملهم ذلك (بكسر
الكاف) وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة قلت يا رسول الله فما نستحي قال يا عائشة الأمر أهم من أن
ينظر بعضهم إلى بعض اه لكن وقع في حديث أبي سعيد يعني الذي أخرجه أبو داود وصححه ابن
حبان أنه لما حضره الموت دعا بتياب جدد فلبسها وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان
الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ويجمع بينهما بأن بعضهم يحشر عاريا وبعضهم كاسيا ويؤيده
ما أخرجه ابن أبي الدنيا بسند حسن عن عمرو بن الأسود قال دفننا أم معاوية بن جبل فأمر بها فكفنت
في ثياب جدد وقال أحسنوا كفان موتاكم فانهم يحشرون فيها اه وعلمه فيكون أول من يكسى
إبراهيم عليه السلام للتكريم للعري (قوله غرلا) بضم الغين جمع أغرل كقلاف وزناومعنى أى
غير محتونين (قوله ركبانا الخ) أخرجه الترمذي حديث أنكم محشورون رجالا وركبانا وتجرون على
وجوهكم (وفي صحيح البخاري ان رجلا قال يا نبي الله يحشر الكافر على وجهه قال أليس الذي أمشاه
على الرجلين في الدنيا قادرا على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة قال فتادة بلى وعزة ربنا (قوله
صرف الناس الخ) قال تعالى يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا أخرجه
الطبري عن علي كرم الله وجهه في تفسيره هذه الآية قال أما والله ما يحشر الوفاة على أرجلهم ولا
يساقون سوفا ولكن يؤتون بنوقا لم تر الخلاق مثلها عليهم أرحال الذهب وأزمنها الزبرجد فيركبون
عليها حتى يضربوا أبواب الجنة كما في فتح الباري (قوله تبدل الأرض الخ) في تفسير الدر المنثور
أخرج البزار وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن مسعود قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم في قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض قال أرض بيضاء كأنها فضة لم يسفل
فيها دم حرام ولم يعمل فيها خطيئة اه وهذا التبديل أحد سبعة أشياء وعد الله بها الأرض والسنة
هي الزلزلة والرج والرجف والمند والدك والبروز وكلها مذكورة في القرآن الكريم (قوله ويكون
الخلق الخ) أخرجه أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان
وابن مردويه والحاكم عن عائشة قالت أنا أول الناس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه
الآية يوم تبدل الأرض غير الأرض قلت أين الناس يومئذ قال على الصراط كذا في تفسير الدر
المنثور وفي صحيح مسلم عن ثوبان قال جاء خبر من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أين
تكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في الظلمة دون
الجسر (قوله كقصدار ميل الخ) أى المسافة من الأرض الذي يكتمل به والاول أقرب كما في
البيجورى على الجوهرة وأصل ذلك حديث مسلم تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون

حفاة عراة غرلا ركبانا
ومشاة وعلى وجوههم
الرابع يصر الناس
من الموقف إلى الجنة أو
النار

فصل في الموقف
تبدل الأرض بأرض
بيضاء ويكون الخلق وقت
التبديل على الصراط أو
في الظلمة دون الجسر ثم
يقفون عليها تدنو الشمس
منهم حتى تكون كقصدار
ميل فمنهم من يكون في
ظل العرش ومنهم من
يكون في ضج (١) الشمس
ويكونون في العرق على
قدر أعمالهم فمنهم من
يكون إلى كعبه ومنهم
من يكون إلى ركبتيه
ومنهم من يكون إلى
حقيقه (٢) ومنهم من يلجمه

(١) بالكسر ضوه الشمس
قاموس
(٢) بالفتح ويكسر
الكشع أو معقد الأزار
قاموس

وتشقق السماء وتنزل

ملائكة السموات فتحيط

بأهل الموقف دوائر

ويحمل العرش ثمانية

ويؤتي بجهنم تقودها

الملائكة فيجشون كل من في

الموقف على الركب حتى

المرسلون وينصب الميزان

أمام العرش ويطول ذلك

اليوم على الكفار ويخفف

على المؤمنين

فصل في الحوض وهو

قبل الصراط وقيل بعده

وقيل قبله وله فرع بعده

وهو مسيرة شهر ماؤه أبيض

من اللبن ويحبه أطيب

من المسك وكبرانه كبحور

السماء من شرب منها فلا

يظمأ أبدا

فصل في الشفاعة

يشهد الكرب في الموقف

فيستشفع الناس بأدم

فنوح فأبراهيم فنوح

فيعيسى فيعتذرون إليهم

فيستشفعون بسيدنا محمد

صلى الله عليه وسلم فيشفع

لهم في فصل القضاء وهو

المقام المحمود ويدخل (١)

الجنة من أمته سبعين

ألفا بل حساب (وله

شفاعات خاصة كالتى

في اخراج من أدخل النار

من المؤمنين العصاة والى

لأهل الاعراف

(١) مبنى للفاعل وضميره

للنبي صلى الله عليه وسلم

(٢) كرمانة ويخفف

ومحصن بكسر فسكون

ففتح قاموس

منهم كمقدار ميل فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون إلى كعبه ومنهم من يكون إلى ركبتيه ومنهم من يكون إلى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجأما وأشار عليه الصلاة والسلام إلى فيه ((قوله وتشقق السماء الخ)) كما قال تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا (وهذا أحد سبعة أشياء وعد الله بها السموات والستة هي المور وصورتها كالمهل وكالدهان والانفطار والانفراج والكشط قال تعالى وإذا السماء كشطت أى نزعت من مكانها وطويت كما قال تعالى يوم تطوى السماء كطى السجل للكتب والبقية مذكورة في آيات أخر ((قوله فتحيط بأهل الموقف دوائر الخ)) لاخبار وردت في ذلك ((قوله ويطول الخ)) أخرج أحمد وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي بسند حسن عن أبي سعيد الخدري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم فقال والذي نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة المكتوبة يصليها في الدنيا اه من البدور السافرة ((قوله في الحوض)) روى الترمذي عن سمرة حديث ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون أيهم أكثر وأرددة وانى أرجوان أكون أكثرهم وأرددة كذا في الجامع الصغير وصحيح وفي صحيح البخارى ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي ((قوله مسيرة شهر)) أى في طوله وعرضه لطوله وعرضه سواء وما ذكر لا ينافي خبر كباين ايله وصنعا ولا خبر كباين المدينة وصنعا ولا خبر أبعد من أيلة الى عدن لان (كمية المسافة بين) هذه الاماكن متقاربة لانها نحو شهر رعايته أنه خاطب كل أحد بما يعرفه من تلك الجهات اه شيخ الاسلام كذا في حاشية السندى ((قوله من شرب منها الخ)) كذا في صحيح البخارى فائدة ورد أول من يرد على حوضي من يسقى كل عطشان وأخرج الديلمى عن على مرفوعا حديث أول من يرد على الحوض أهل بيتي ومن أحبني من أمتي وورد من قال اللهم صل على روح محمد في الارواح وصل على جسد محمد في الاجساد وصل على قبر محمد في القبور اللهم أبلغ روح محمد في القيامة وسلاما رآني في المنام ومن رآني في المنام رآني يوم القيامة ومن رآني يوم القيامة شفعت له ومن شفعت له شرب من حوضي وحرم الله جسده على النار ((قوله في فصل القضاء)) أى الحكم بين الخلق لراحة الناس من هول الموقف ((قوله وهو المقام المحمود)) كما في صحيح البخارى من حديث ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعة ((قوله ويدخل الجنة من أمته سبعين ألفا)) في صحيح البخارى في باب ذرية من جلدنا مع نوح من كتاب التفسير من حديث أبي هريرة فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجدا لربي عز وجل ثم يفتح الله على من محامده وحسن الشناء عليه شيأ لم يفتح على أحد قبلى ثم يقال يا محمد ارفع رأسك تسل تعطه واشفع تشفع فأرفع رأسى فأقول أمتي يا رب أمتي يا رب فيقال يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب ثم قال والذي نفسي بيده ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة كما بين مكة وحير أو كما بين مكة وبصرى وأخرج الترمذي وحسنه عن أبي امامة مرفوعا وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث حشيات من حشيات ربي اه وفي رواية ابن عباس فقال هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن (٢) فقال أنا منهم يا رسول الله قال نعم ثم قام آخر (في رواية أبي هريرة ثم قام رجل من الانصار قال الخطيب هو سعد بن عباد) فقال أنا منهم يا رسول الله قال سبقت بها عكاشة اه (وفي رواية أبي هريرة نضى وجوههم اضاءه القمر ليلة البدر) ((قوله وله شفاعات خاصة)) في صحيح البخارى حديث أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصا من قلبه أو نفسه (وروى عبد الملك عن ابن عباد أول من أشفع له أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف ورواه البزار والطبراني كذا في رسالة الصبيان) ومنها شفاعة لمن أجاب

ولمن يموت بالمدينة النبوية حديث (١٠٠) شفاعتي لاهل البكا من أمي صحيح أما حديث لا ينال شفاعتي أهل البكا من

أمي فهو موضوع وبشقي
صحته فهو محمول على من
ارتد منهم وحديث من
غش العرب لم يدخل في
شفاعتي سنده حسن جيد
وغيره صلى الله عليه
وسلم شفاعته لما في حديث
أبي سعيد الخدري فيشفع
النبيون والملائكة
والمؤمنون فيقول الجبار
بقيت شفاعتي فيقبض
قبضة من النار فيخرج
أقواما قد امتحشوا فيلقون
في نهر بأفواه الجنة يقال
له ماء الحياة فينبتون في
حافتيه كما تنبت الحبة
(بكسر الحاء) في حبل
السيول

فصل في العرض على الله
يدعي الشخص باسم أمه
سائر الأولاد الزنا وقيل
باسم أبيه وتعرض الناس
ثلاث عرضات فأما
عرضتان خدال ومعاذير
وأما العرضة الثالثة
فتطير الكتب أي صحف
العباد فلا تخطئ صحيفة
عنى صاحبها ثم يطأها
المطيع بيمينه والكافر
بشماله من وراء ظهره
مفتوحة

فصل في بعث النار
يقول الله تعالى لا آدم
أخرج بعث النار من كل
ألف تسعة مائة وتسعة
وتسعين

فصل في الذين يدخلون
الجنة والنار بغير حساب

المؤذن ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ((قوله ولمن يموت بالمدينة)) حديث من استطاع أن
يموت بالمدينة فليمت بها فاني أشفع لمن يموت بها أخرجه أحمد وابن حبان والترمذي وابن ماجه عن
ابن عمر ((قوله حديث شفاعتي الخ)) أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم عن أنس
مرفوعا ((قوله وحديث من غش الخ)) أخرجه البيهقي بسند حسن جيد عن عثمان بن عفان مرفوعا
((قوله والمؤمنون)) عن أبي هريرة مرفوعا من دخل المقابر ثم قرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد
وآلهاكم التكاثر ثم قال اني جعلت ثواب ما قرأت من كلامي لأهل المقابر من المؤمنين والمؤمنات كانوا
شفعاء له إلى الله تعالى اه سيحيمي ((قوله وتعرض الناس ثلاث عرضات الخ)) هذا من حديث أخرجه
أبو بكر البراد عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم كفا في تذكرة القرطبي وكفا في الدر
المنثور من حديث أخرجه ابن جرير والبيهقي في البعث عن ابن مسعود (وذكر الترمذي الحديث
بزيادة * فالجدال للاعداء يجادلون لانهم لا يعرفون ربهم فيظنون أنهم اذا جادلوا نجوا وقامت
حجتهم * والمعاذير لله يعتذر الكريم إلى آدم وإلى أنبيائه ويقيم حجته عندهم على الاعداء ثم يبعث
بهم إلى النار فانه يحب أن يكون عذره عند أنبيائه وأوليائه ظاهرا حتى تأخذهم الحيرة وفي صحيح
البخاري في كتاب التوحيد ولا أحد أحب إليه العذر من الله ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين
ولا أحد أحب إليه المدحة من الله ومن أجل ذلك وعد على الجنة * والعرضة الثالثة للمؤمنين وهو
العرض الأكبر يخلوهم في تلك الخلوات من يريد أن يعاتبه حتى يذوق وبال الحياة ويرفض
عرقا بين يديه ويفيض العرق منهم على أقدامهم من شدة الحياة ثم يغفر لهم ويرضى عنهم كفا في تذكرة
القرطبي ((قوله أي صحف العباد)) ان قيل الأحاديث صريحة في أن كل مكلف له صحيفة واحدة يوم
القيامة مع أنها كانت متعددة في الدنيا كما يدل عليه حديث ما من مؤمن الا وله كل يوم صحيفة فاذا
طويت وليس فيها استغفار طويت وهي سوداء مظلمة واذا طويت وفيها استغفار طويت ولها نور
يتلألأ (يقال) اختلف في كيفية وحدتها فقل توصل صحف الايام والليالي وقيل ينسخ ما في جميعها
صحيفة واحدة فان من الكرام الكاتبين من يكتب من صحف الملائكة كتابا يوضع تحت العرش كما
في حاشية البيهقي على الجوهرية ((قوله فلا تخطئ صحيفة الخ)) كما قال تعالى وكل انسان أزمانه
طائرة في عنقه ((قوله ثم يطأها الخ)) كما قال تعالى فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابه
وقال تعالى وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول ياليتني لم أوت كتابه ففيه تصريح بأن الكافر يوتى كتابه
بشماله لكن مع احتمال أنه من أمامه ويتعين كون ذلك من وراء ظهره لا يمينه وأما من أوتى كتابه وراء
ظهره فسوف يدعو ثبورا استدلالا بجموع الآيتين ((قوله مفتوحة)) كما قال تعالى ونخرج له يوم
القيامة كتابا يلقاه منشورا ((قوله يقول الله تعالى لا آدم الخ)) ذكر ذلك في صحيح البخاري ((قوله
الصابرون الخ)) قال تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وفي الجامع الكبير قال الله عز وجل
اذا وجهت إلى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت
منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا أخرجه الديلمي عن أنس بن مالك ذكر السيوطي
في البدور والسافرة أن من الذين يدخلون الجنة بغير حساب من خرج بحج وعمرة فوات * وكل رحيم
صبور * وأهل المعرفة بالله * والمحسنين * وطالب العلم * والمرأة المطيعة لزوجها * والولد
البار والديه * والجائع اذا احتسب * والشهداء * ومن مات ماشيا في حاجة أخيه * ومن
ربى صيا حتى يقول لا اله الا الله * ومن مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة لا حادث وردت في ذلك ((قوله
والذين تتجافى جنوبهم الخ)) أي لا حادث في ذلك في البدور والسافرة والجامع الكبير وتفسير الدر
المنثور كما للسيوطي ((قوله ويدخل النار الخ)) أي لا حادث وردت في ذلك في البدور والسافرة

يدخل الجنة بغير حساب الصابرون والذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع الآية والذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن
ذكر الله الآية والهادون (ويدخل النار بغير حساب الذين يأخذهم عنق النار وهم كل جبار عنيد ومن آذى الله ورسوله

والجامع الكبير والدر المنثور (فان قيل) رد قوله تعالى وأما من أوفى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت
 كتابه ولم أدر ما حسابيه ففيه اثبات حساب الكافر (يقال) ان حكمة الحساب اظهر امر اهل
 الكمال وأهل الفضائح والمجرمون مفضوحون فلا جرم انهم لا يحاسبون حساب التوقيف على
 الاعمال وهم الذين يأخذهم عنق النار كما قال تعالى ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون * يعرف المجرمون
 بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والاقدام فلا ينافي أن غيرهم من الكفار يحاسبونهم المذكورون في
 آية ولم أدر ما حسابيه ((قوله للاستعتاب)) تقدم في حديث الترمذي في العرض والعرضة الثالثة
 للمؤمنين وهو العرض الاكبر يخلوهم في عاتب في تلك المخلوات من يريد أن يعاتبه ((قوله باسماع
 المسؤولين)) قال البيهقي في حاشية الجوهرية هذا هو الذي شهد له الاحاديث الصحيحة ((قوله قبل
 نشر الصحف)) لما تقدم في حديث العرض أنه يعرض الناس ثلاث عرضات الثالثة منها اطار الكتب
 ((قوله وبعم الخ)) قال تعالى فوربك لنساء انهم أجعين عما كانوا يعملون (فان قيل) كيف الجمع بين
 هذا وبين قوله تعالى ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون (يقال) لا يسئلون سؤال استعتاب لقوله تعالى
 ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون
 فلا ينافي انهم يسئلون سؤال توبيخ كما في نفسه ير الخطيب ((قوله ويخص البعض)) أي غير الذين
 يدخلون الجنة أو النار بغير حساب ((قوله ولا تزول الخ)) هو حديث في الجامع الكبير * تنبيه *
 ما الاستفهامية غير المركبة مع ذات حذف ألفها اذا دخل عليها حرف الجر الا أنها أثبتت في كثير من
 الاحاديث وكلام العرب حلالها على ما الموصولة كقوله عليه الصلاة والسلام مستفهما من سيدنا
 علي في الحج عما أهلب وكذا قاله لابي موسى الاشعري وقول سيدنا عمر له عليه الصلاة والسلام عند
 صلح الحديبية فعلى ما نعطى الدنية في ديننا وقول مجاشع قبل الصلح يا رسول الله على ما تبنا يعنا وقول أم
 سلمة له عليه السلام فيما يشبه الولد أباه وقوله عليه السلام في غزوة خيبر على ما توفقه هذه النيران كما
 في المطالع النصرية (ولابي داود في حديث بحاجة موسى آدم فيما تلومني في شيء سبق من الله فيسه
 القضاء قبلي اه فاثباتها صحيح ((قوله فيشهدون)) أي لا حديث في الصحاح تتضمن ذلك ((قوله وأول
 من يحاسب الخ)) في المواهب اللدنية حديث ابن عباس لابي داود هر فوعا اذا أراد الله أن يقضي
 بين خلقه نادى مناد أين محمد وأمة فاقوم وتتبعني أمتي غرا محجلين من أثر الظهور وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فمحن الاخرى الاولون وأول من يحاسب وتفرج لنا الامم عن طريقنا نقول
 (لام كادت هذه الامة أن تكون أنبياء كلها) ولعل هذا بعد ما ينتهي حساب البهائم في تفسير الدر
 المنثور اخرج الدينوري في المجالسة عن يحيى بن جعدة قال ان أول خلق الله يحاسب يوم القيامة
 الدواب والهوام حتى يقضى بينها حتى لا يذهب شيء بظلامه ثم يجعلها ترابا ثم يبعث الثقلين الانس
 والجن فيحاسبهم فيمتحن الكافر يا ليتني كنت ترابا ((قوله فنه اليسير)) أي السهل للصالح والمغفور له
 * في تفسير مكى في قوله تعالى فأما من أوفى كتابه بهمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا عن عائشة قالت
 يا نبي الله كيف يحاسب حسابا يسيرا قال يعطى العبد كتابه بهمينه فيقرأ أسيا ته ويقرأ الناس حسناته
 ثم تحول صحيفته فيحول الله حسناته فيقرأ بها الناس فيقولون ما كان لهذا العبد من سيئة ((قوله
 ومنه اليسير)) ورد أن أول ما يسئل عنه العبد يوم القيامة من التعميم أن يقال له ألم نصح لك جسمك
 ونزولك (١) من الماء البارد أخرجه الترمذي والحاكم عن أبي هريرة اه من الجامع الصغير ((قوله
 ومنه السر ومنه الجهر)) في صحيح البخاري في باب قول الله تعالى ألا لعنة الله على الظالمين من كتاب
 المظالم ان الله يد في المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره فيقول أتعرف ذنبك كذا فيقول نعم أي رب حتى
 اذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه هلك قال سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب
 حسناته وأما الكافر والمنافقون فيقول الا شهد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على

والمصدرون وكل ختار
 كفور وكل محتال فخور

فصل في الحساب *

هو اما بمعنى السؤال

للاستعتاب أو التوبيخ أو

بمعنى التوقيف على

الاعمال باسماع المسؤولين

كلامه تعالى القديم

* فالذي بمعنى السؤال قبل

نشر الصحف وبمعنى المؤمنين

وغيرهم والذي بمعنى

التوقيف بعده ويخص

البعض ولا تزول قدما

عبد يوم القيامة حتى

يسئل عن أربع خصال

عن عمره فيما أفناه وعن

شبابه فيما أبلاه وعن ماله

من أين اكتسبه وفيما

أنفقه وعن علمه ماذا عمل

فيه (ويشهد الرسل في

تبليغ الرسالة بأمة محمد

صلى الله عليه وسلم

فيشهدون (وأول من

يحاسب أمة سيدنا محمد

صلى الله عليه وسلم

(وكيفيته مختلفة فنه

اليسير ومنه العسير ومنه

السر ومنه الجهر

(١) بالياء على لغة مناوى

اه

الظالمين ((قوله الميزان واحد)) أي وجمع في قوله تعالى ونضع الموازين القسط للنفخيم على حد كذبت قوم نوح المرسلين وانما هو رسول واحد ((قوله والكافرين)) هؤلاء غير داخلين في المستثنين لان أولئك لا حسنات لهم أصلاً ويدل على وزن أعمال الكافرين الذين لهم حسنات تفسير الموازين بالحسنات مع وصفها بالخفة وقرنها بخلود أصحابها في النار في قوله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون أي لتكذيبهم بالآيات في نحو قوله تعالى فكنتم بها تكذبون في سورة المؤمنون وبما كانوا بايئاتنا يظلمون في سورة الاعراف وهذا قرينة على أن خالدون على حقيقة * ويؤيد ذلك حديث ابن أبي شيبه عن عبد الميزان ملك ينادي ألا ان فلان بن فلان ثقلت موازينه وسعد سعادته ان يشقى بعدها أبداً ألا ان فلان بن فلان خفت موازينه وشقى شقاؤه ان يسعد بعدها أبداً كما في تذكرة القرطبي والظاهر أن عصاة المؤمنين الذين ترجح سيئاتهم لا يدخلون في هذا النداء اذ ما لهم الى السعادة (فان قيل) يرد قوله تعالى في حق الكافرين فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً (يقال) معناه لا نجعل لهم قدراً أو هو على حذف الصفة أي وزناً فاعا كما في حاشية البيجوري على الجوهره ((قوله فقبل صف الأعمال)) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري مانصه نقل عن ابن عمر قال توزن صحائف الأعمال قال فاذا ثبت هذا فالصحف أجسام اهـ ويؤيده حديث رجحان الحسنات بالبطاقة التي فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله على تسعة وتسعين سجلاً من السيئات وبالبطاقة التي فيها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد كانت السيئات راجعة وحديث رجحان السيئات بالصحيفة التي فيها الف وقد كانت مساوية للحسنات * فالاول ما أخرجه الترمذي في الايمان * والثاني ما قاله القشيري في تفسيره في الخبر اذا خفت حسنات المؤمن أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاقة كالأغلة فيلقها في كفة الميزان التي فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبي صلى الله عليه وسلم يا أي أنت وأمي من أنت ما أحسن وجهك وما أحسن نطقك فيقول أنا نبيك محمد وهذه صلواتك على التي كنت تصلي على وفيتك اياها أخرج ما تكون اليها اهـ * واثالث ما في تذكرة القرطبي تستوي كفتا الميزان لرجل فيقول الله تعالى له لست من أهل الجنة ولا من أهل النار فيأتي الملك بالصحيفة فيضعها في كفة الميزان فيها مكتوب أف فترجح على الحسنات لانها كلمة عفو ترجح بحبال الدنيا فيؤمر به الى النار قال فيطلب الرجل أن يردده الله تعالى فيقول رده فيقول الله أيها العبد العاق لا ي شيء تطلب الرد الي فيقول الهى رأيت أبي سائر الى النار واذا لا بد لي منها وكنتم عاقلاً لا ي وهو سائر الى النار مثلي فضعف على عذابي وأنقصه منها قال فيضعه الله تعالى ويقول عقوبته في الدنيا وبره في الآخرة خذ بيد أيتك وانطلق الى الجنة ((قوله وقيل الأعمال الخ)) ويؤيده الحديث في قصة من اعتدلت ميزانه بالسوية ثم ترجح بحسنة يهبها لرجل كما في تذكرة القرطبي ((قوله لان الموزون معان مجسمة)) يدل عليه حديث ان الله لطف للمساكين الحافظين حتى أجلسهم على الساجدين وجعل لسانه قلمهما وريقه مدادهما أخرجه أبو نعيم والديلى عن معاذ بن جبل مرفوعاً كما في تفسير الدر المنثور ولا ريب ان الانسان ليس في وسطه صحيفة محسوسة * تنبيه في البيجوري على الجوهره قبل وقد يوزن الشخص نفسه لحديث ابن مسعود (كافي المواهب) عند ذكر خدم النبي صلى الله عليه وسلم قال على أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن مسعود أن يصعد شجرة فيأتيه بشئ منها فنظر أصحابه الى خشية ساقه فضحكوا منه ما فقال صلى الله عليه وسلم ثم تضحكون لرجل عبد الله أثقل في الميزان من أحد (رواه أحمد بن حنبل) اهـ فذكره ذلك بصيغة التريض لعله للإشارة الى أن الحديث ليس على ظاهره لا احتمال أنه على حذف مضاف أي لشواب رجله ((قوله فن ثقلت موازينه الخ)) أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله تعالى والوزن يومئذ

فصل في الميزان
الميزان واحد والوزن
لأعمال المؤمنين والكافرين
ذوى الحسنات الا من
استثنى من الحساب
واختلف في الموزون فقبل
صحف الأعمال وقيل
الأعمال مجسمة الصالحة
في صور فورانية والاطالة
في صور ظلمانية ولعل
الاول في بعض والثاني في
بعض أو أن الخلاف لفظي
لان الموزون معان مجسمة
سواء سميت بالصحف
أو بالأعمال فتوضع
الحسنات في كفة النور
والسيئات في كفة الظلمة
فن ثقلت موازينه كالمثقلين
وعصاة المؤمنين الذين
حسناتهم رجحت بسيئاتهم
فأولئك هم المفلحون ومن
خفت موازينه كالكافرين

الحق فن ثقلت موازينه قال حسنة ومن خفت موازينه قال حسنة اه من الدر المنثور ((قوله الذين لهم خيرات)) أي من صلة الارحام ومواساة الناس فيرجع الكفر بحسناتهم كما قال تعالى وقد مدنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ((قوله يبقون في الاعراف)) أخرجه بن سلمي عن فرائده عن جابر مر فوجا حديث توضع الموازين يوم القيامة فن رجحت حسنة على سيئاته مثل حبة دخل الجنة ومن رجحت سيئاته على حسنة مثقال حبة دخل النار ومن استوت حسنة وسيئاته فأولئك أصحاب الاعراف اه وهو سور بين الجنة والنار * وفي أصحاب الاعراف أحد عشر قولا غير ما ذكر ((قوله ثم يدخلون الجنة الخ)) ذكر ذلك في فتح الباري لما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال السابق بالخيرات يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد برحمة الله والظالم لنفسه وأصحاب الاعراف يدخلون بشفاعته صلى الله عليه وسلم ((قوله تعارضت الخ)) ورد بالوزن حديث البطاقة المعزى للترمذي * وورد بعدم الوزن حديث يا أبا هريرة كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الا شهادة أن لا اله الا الله فانها لا توضع في ميزان ذلك في شرح السنوسية للمصنف معزى بالاحياء ((قوله والتوفيق الخ)) كذا في الدسوقي على شرح السنوسي على المصغري ويقرب به انه لو وزنت الواجبة لرجحت قطعا لان اسم الله لا يرجح به شيء فلا يوجد رجحان سيئات بعض عصاة المؤمنين ولا استواء الحسنات والسيئات في بعضهم والحال أن الاحاديث مستفيضة بوجودهما ((قوله فيرون الله تعالى في الموقف)) في صحيح البخاري في باب ان الله لا يظلم مثقال ذرة من كتاب التفسير عن أبي سعيد الخدري ان ناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة ضوء (في المسخ المعتمد بالرفع ولعل وجهه انه خبر محذوف أي هي ضوء أي الظهيرة ضوء والجملة حال واختار بعض الشراح الجر على البدلية سندي) ليس فيها صاحب قالوا لا قال وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيها صاحب قالوا لا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدهما (التشبيه للرؤية في عدم الشك والخفاء لا تجسم المرئي تعالى الله عن ذلك بيجوري على الجوهرية) اذا كان يوم القيامة أذن مؤذن تتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله برأوفاجرو غيرات (بضم الغين وتشديد الباء المفتوحة جمع غير جمع غابر أي بقايا أهل الكتاب) أهل الكتاب فيدعي اليهود فيقال لهم من كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزير ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبغون فقالوا عطشنا ربنا فاسقنا فيشار ألا تردون فيحشرون الى النار كأنها سراب يحطيم بعضها بعضا فيساقطون في النار ثم يدعي النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فيكذلك مثل الاول حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من برأوفاجر أتاهم رب العالمين (أي رأوه فهو مجاز خازن) في أدنى صورة من التي رأوه فيها (أي بان يدخل عليهم غلطا في كشفهم والافهوتعالى منزله عن ان يتصف بما لا يليق به بيجوري على الجوهرية وفي حاشية السندي قوله في أدنى صورة أي أقرب صفة وقوله من التي رأوه أي عرفوه وقوله فيها أي بأنه لا يشبه شيئا من المحدثات) فيقال ماذا تنتظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس في الدنيا على أفقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم ونحن نتظر ربنا الذي كنا نعبد فيقول أنار بكم فيقولون لا نشرك بالله شيئا مرتين أو ثلاثا اه (لم يارون عليه من سمات المخلوقين مما يشكرونه) وفي الرواية الاخرى عن أبي سعيد أيضا في كتاب التوحيد فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ويبقى من كان يسجد لله رياء وسجعة فيذهب كي ما يسجد فيعود ظهره طبقا واخدا ثم يؤتى بالجسر فيجعل بين

الذين لهم خيرات فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون (وعصاة المؤمنين الذين رجحت سيئاتهم بحسناتهم يدخلون الجنة بدون عقاب ان عفا الله تعالى عنهم والافهمه والذين استوت حسنتهم وسيئاتهم يبقون في الاعراف ثم يدخلون الجنة بشفاعته صلى الله عليه وسلم ثم تعارضت الاحاديث في وزن لا اله الا الله والتوفيق بينها يحمل حديث الوزن على المندوبة وحديث عدم الوزن على الواجبة

فصل في رؤية الله تعالى يؤذن مؤذن تتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله الا يتساقطون في النار ثم يحشرون الى النار أيضا ويبقى المؤمنون والمنساقون فيرون الله تعالى في الموقف

بلا كيف ويكشف عن ساق فيسجد كل مؤمن ومؤمنة ويبقى من كان يسجد لله رباً وسجدة فيذهب كما يسجد فيه عود ظهره طبقاً واحداً (ويرى في الجنة أيضاً قال تعالى (١٠٤) للذين أحسنوا الحسنى وزيادة أى الجنة ورؤية الله تعالى (فصل في الصراط

الصراط جسراً على مسنن جهنم مدحضة منزلة عليه خطاطيف وكلايب يرد المؤمنون حتى الذين يدخلون الجنة بغير حساب والمنافقون فقط فالؤمنون يسبحونهم بين أيديهم وبأيمانهم ويمشون كالطرف وكالبرق وكالريح وكأجود الخيل والركاب فناج مسلم وناج مخدوش حتى يبرأ آخرهم من صلبا ويضرب بين المؤمنين والمنافقين بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب (تمة) قال تعالى وان منكم الا واردها (أى النار) كان على ربك حتماً مقضياً ثم تجى الذين اتقوا وتذر الظالمين فيها جثثاً يفسد الورود المروء على الصراط وقبل الدخول فيها

فصل في رد المظالم

يخص المؤمنون من النار فيجسبون على قنطرة بين الجنة والنار فيقص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة وأول ما يقضى بين الناس في الدماء فينبغي لمن يعلم من نفسه ان عليه للناس حقوقاً في المال والعرض وتعذر

ظهور جهنم الحديث (قوله بلا كيف) في تفسير الدر المنثور أخرجه ابن مردويه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال ينظرون الى ربهم بلا كيفية ولا حد محدود ولا صفة معلومة (قوله فيسجد الخ) في الجامع الكبير للسيوطي اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة أذن لامة محمد صلى الله عليه وسلم في السجود فيسجدون له طويلاً ثم يقال لهم ارفعوا رؤوسكم قد جعلنا عدتكم من الكفار فداء لكم من النار رواه ابن ماجه والطبراني في الكبير عن أبي موسى (تنبيه) أنكر المعتبرة الرؤية قائلاً بلزوم التكيف في المرتبة قياساً لحوال الآخرة على أحوال الدنيا وهو قياس مع الفارق قال البيهقي على الجوهرة لولم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعبر الكافرون بالجاب قال تعالى كذا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون (قوله أى الجنة ورؤية الله) كذا في تفسير هذه الآية من الدر المنثور باحاديث في ذلك (قوله الصراط جسراً الخ) كذا في حديث أبي سعيد في باب قول الله وجوه يومئذ ناضرة من كتاب التوحيد في صحيح البخاري والمدحضة بفتح الميم والحاء المهملة من دحضت رجلاً له زلفت والمزلة بفتح الميم وكسر الزاى (ويجوز فتحها كفاً في القسط لاني) موضع الزلق قاموس (قوله يرد المؤمنون الى والمنافقون فقط) أى لما تقدم في حديث البخاري في رؤية الله تعالى فانه مصرح في الاول حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله برأ أو فاجر وفي الثاني ثم يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم (أما المحرمون فيأخذهم عنق النار في الموقف كما تقدم في فصل الحساب وأما الذين يعبدون غير الله فيساقطون في النار من الموقف وأما اليهود والنصارى فانهم يحشرون الى جهنم من الموقف أيضاً كما تقدم في حديث الرؤية (قوله كالطرف الخ) كذا في صحيح البخاري من حديث أبي سعيد في باب قول الله وجوه يومئذ ناضرة من كتاب التوحيد وقوله وكأجود في القسط لاني هو جمع أجود وأجود جمع جواد وهو الفرس السابق الجيد وقوله مخدوش أى مخوش (قوله حتى اذا هذبوا الخ) كذا في صحيح البخاري في باب القصاص يوم القيامة من كتاب الرقاق (قوله وأول ما يقضى الخ) كذا في صحيح البخاري من كتاب الرقاق وفيه في كتاب المظالم حديث من كانت له مظلمة لأحد من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه اه وفي آخر رواية مسلم ثم طرح في النار (تنبيه) هذا يناقض حديث ان الله يجمع الاولين والاخرين يوم القيامة في صعيد واحد ثم ينادى مناد من تحت العرش يا أهل التوحيد ان الله عز وجل قد عفا عنكم فيقوم الناس فيتعلق بعضهم ببعض في ظلمات فينادى مناد يا أهل التوحيد ليغف بعضكم عن بعض وعلى الثواب اه من الزرقاني على المواهب عن أم هانئ ترفعه والتوفيق بحمل الاول على من لم يرد الله ان يرضى عنه خصماءه والثاني على من أراد ان يرضيهم عنه (قوله فينبغي الخ) قاله الشعرا في الانوار القدسية (قوله الحسنات) جمع حسنة وهى ما يمدح فاعله شرعاً وسميت حسنة لحسن وجه صاحبها عند رؤيته يوم القيامة (قوله بالفضل) هو الاعطاء عن اختيار كامل عند أهل السنة لا عن ايجاب فلا يكون البارئ تعالى علة تنشأ عنها مفعولاتها كما يزعمه الحكماء ولا عن وجوب بحيث تصير الاثابة مستحقة لازمة يوجب عليه تركها كما يزعمه المعتزلة ويبدل لمذهب أهل السنة أن طاعات العبد وان كثرت لا تقى بشكر بعض ما انعم الله به عليه فكيف يتصور استحقاقه عوضاً عليها (قوله السيئات) جمع سيئة وهى ما يذم فاعله شرعاً صغيرة كانت أو كبيرة وسميت سيئة لان فاعلها يساء عند المقابلة عليها يوم القيامة كما في البيهقي على الجوهرة

ارضاؤهم ان يقرأ مع حضور قلب سورة الاخلاص اثنتى عشرة مرة والمعوذتين كل ليلة ويقول بعد القراءة (قوله اللهم صل وسلم على نبيك وحبيبك سيدنا محمد وعلى آله وأئمتنا على ما قرأته واجعله في صحائف من له على تبعة من عبادك من مال وعرض (فصل في الاثابة والعقاب) الاثابة على الحسنات بالفضل والعقاب على السيئات

بالعدل وليسوا واجبين عليه تعالى ولا يجوز خلاف الوعد لقوله تعالى وعد الله لا يخلف الله وعده ولا الوعيد للكفار ولبعض عصاة المؤمنين ولو واحد من كل صنف كالزناة وأكلة الرباع عند الماتريديّة * ويؤيده إخراج الموحدين من النار بالشفاعة (ويجوز الخلف فيه للعصاة عند الأشعرية) وتضاعف الحسنات الأصلية المقبولة لا المأخوذة (١٠٥) في ظلامه * ومركب الكبيرة

غير المكفرة من غير تأويل يعذره ولا استحلال أو الصغار مع الأصرار مؤمن فاسق وحكمه في الدنيا الحد فيما يجب به الحد والتعزير في غيره والأمر بالتوبة ورد الشهادة وسلب الولاية وفي دار الجزاء التفرغ ويض إلى الله تعالى فلا تقطع بالعمو عنه ولا بالعقوبة له ويدخل الجنة أمابدون دخول النار أصلاً ان عني عنه أو بعد معاقبته بمثل سيئته

فصل في الجنة والنار
الجنة فوق السموات السبع تحت العرش وهي اسم لثمان جنات متجاورة أعلاها الفردوس ويلها جنة عدن ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة المأوى ثم دار السلام ثم دار الجلال ثم دار القرار (ولها ثمانية أبواب عامة وأبواب خاصة بأعمال البر منها باب الصلاة وباب الجهاد وباب الريان وباب الصدقة وباب الصبيان وباب الكاظمين الغيظ والعاقين عن الناس وباب الراضين وباب الصابرين والباب الآمن وهو باب المتوكلين) (وأول

(قوله بالعدل) هو وضع الشيء في محله من غير اعتراض على الفاعل ضد الظلم وهو وضع الشيء في غير محله مع الاعتراض على فاعله (قوله وليسوا واجبين عليه) أي لأنه خالق الأفعال كلها ومنها الطاعة والمعصية ولا تنفعه الأولى كما لا تنفعه الثانية (قوله ولا الوعيد للكفار) لقوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهي مقيدة لا طلاق قوله تعالى إن الله يغفر الذنوب جميعاً وآيات وعيد العصاة المقتضية تعذيب جميعهم وأما قوله تعالى ما يبذل القول لدى فتحمول على وعيد الكفار ومن لم يرد الله العفو عنه (قوله ويجوز الخلف) في صحيح البخاري في كتاب الجهاد حديث يامعاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله أعلم قال فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله أفلا أبشركم بالناس قال لا تبشركم فبشركموا (ويبنى على الخلاف أنه يصح على قول الأشعرية أن تقول اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات جميع ذنوبهم - ولا يصح ذلك على قول الماتريديّة كافي البيجوري على الجوهرة (قوله وتضاعف الحسنات) في صحيح البخاري حديث إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب بعثلها من كتاب الإيمان (قوله الأصلية الخ) أي المعمولة للعباد أو ما في حكمها بأن عملها عنه غيره كما إذا تصدق عند غيرك بصدقة وخرج بالأصلية الحاصلة بالتضعيف فلا تضاعف ثانياً وبالمعمولة أو ما في حكمها الحسنة التي هم بها فتكتب واحدة من غير تضعيف * وكذا إذا صهم على المعصية ثم تركها فله حسنة من غير تضعيف وخرج بالمقبولة المردودة بنحو رياء فلا ثواب فيها أصلاً كما في البيجوري على الجوهرة (قوله غير المكفرة) أما المكفرة كانكار عمله تعالى بالجزئيات والشرك بالله تعالى فتركها كافراً (قوله ولها ثمانية أبواب الخ) وردت بذلك أحاديث في صحيح البخاري والترمذي والجامع الصغير والقسطاني في الصيام وفتح الباري في فضائل أبي بكر (قوله وأول من يدخل الجنة الخ) أخرجه الطبراني في الأوسط بسند حسن عن عمر بن الخطاب مرفوعاً الجنة حرمات على الأنبياء حتى أدخلها وحرمات على الأمم حتى تدخلها أمتي وفي صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فيقول محمد فيقول بل أمرت أن لا أفصح لأحد قبلك (قوله والنار) في الجامع الصغير أخرجه الديلمي في مسند الفروس بسند حسن عن أبي هريرة مرفوعاً إذا أدخل الله الموحدين النار أماتهم فيها فإذا أراد الله أن يخرجهم منها أمسهم العذاب تلك الساعة فائدة في أسد الغابة لابن الأثير بسنده إلى أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى أربعين يوماً الظهر وأربعين العشاء حرم على النار وفي صحيح البخاري من كتاب الرقاق حديث لن يوافي عبد يوم القيامة يقول لا إله إلا الله يبتغي بهم وجه الله إلا حرم الله عليه النار (وعن البكري من ذكر هذه الصلاة مرة واحدة في عمره ودخل النار فليقبضني بين يدي الله تعالى وهي اللهم صلى على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق الناصر الحق بالحق والهادي إلى صراط المستقيم صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه حق قدره ومقداره العظيم كما في الصحيحين (قوله ثم لطي الخ) أخرجه ابن جرير وابن المنذر في قوله تعالى لها سبع أبواب قال أولها جهنم ثم لطي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وقال والجحيم فيها أبواب جهنم (قوله ورد كلمات)

(١٤ - مواهب الرحمن) من يدخل الجنة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأمته (والنار موجودة مع التفرغ في محلها وطبقاتها سبع أعلاها جهنم ثم لطي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية فائدة في ورد كلمات من قالهن عند وفاته دخل الجنة لا إله إلا الله الحليم الكريم ثلاث مرات الحمد لله رب العالمين ثلاث مرات تبارك الذي بيده الملك يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير والمطلب الثالث في وفاء العهد في أي امتثال الأوامر وهي خمسة أنواع

أخرجه ابن عساكر عن علي كوفي الجامع الكبير ((قوله كالاكل مما يلي الأسكل)) لحديث كل مما يليه أن أخرجه البخاري في باب الأكل مما يليه من كتاب الأطعمة (ومنها الأبراد بالطعام لحديث أبردوا بالطعام فإن الحار لا يبركه فيه أخرجه مسند في مسنده والديلمي عن ابن عمر كذا في الجامع الكبير للسيوطي) ومنها أن يقول إذا رفع مائدة الحمد لله كثير أطيبا مباركا فيه غير مكفي (مردود) ولا مودع (بفتح الدال المشددة) ولا مستغنى (بفتح النون) عنه ربنا إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول كذلك كافي صحيح البخاري في كتاب الأطعمة ((قوله وإبانة الشارب الخ)) لحديث ابن القدر عن فيك ثم تنفس أخرجه البيهقي في شعب الإيمان عن أبي سعيد (ومنها الشرب قاعد الحديث لا يشربن أحدكم قائما فنسي فليستقئ رواه مسلم عن أبي هريرة كافي الجامع الصغير ((قوله وقلة الضحك)) لحديث لا تكثر الضحك فإن كثرة الضحك تميت القلب أخرجه ابن ماجه عن أبي هريرة كذا في الجامع الكبير ((قوله وهي حفظ النفس الخ)) في الجوهرية

وحفظ دين ثم نفس مال نسب * ومثله عقل وعرض قد وجب

حفظ النفس بالتحرز عن المهلكات وتناول الملائع الضرورية لبقائها من أكل وشرب واستعمال العلاج عند انحراف الصحة إلى غير ذلك من الأمور التي يعترف بلزومها العقلاء الشرعيون وحفظها شرع القصاص (وحفظ الدين بامتنال الأوامر واجتناب المكفرات وغيرها من المنهيات وحفظه شرع جهاد الحربين والمرتين وتعزير المبتدعين) (وحفظ المال بصونه عن الضياع في غير ما يلزم مما يعدسها وحفظه شرع حد السرقة وحد قطع الطريق والجور على السفيه والأمر بالإنفاق في أموال اليتامى لئلا تأكلها الزكاة) (وحفظ النسب بمراعاة الارتباط الذي بين الوالد والولد وحفظه شرع حد الزنا وورثت الأحاديث بتهديد المتبري من ولده والمنسوب إلى غير أبيه وهو يعلم) (وحفظ العقل باجتناب ما يضره ولو من غير المسكرات وحفظه شرع حد شرب الخمر والمسكر من غيرها * وحفظ العرض بتجنب مواقع التهم وحفظه شرع حد القذف ((قوله المعاوضات)) لم يقبدها بالمالية لتشمل الهبة فإن المال من طرف الواهب فقط أما العوض من طرف الموهوب له فهو يحمل منه الواهب ((قوله كالنفقات)) المكاف تغليب لادخال باقي أبواب الفقه ((قوله وأطلق على الكل الخ)) أن قيل امتثال الأوامر ثابت بالحكم التكليفي وهو أثر خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين بالاقضاء أي طلب الفعل أو الترك وذلك لأنه وصف فعل المكلف بالمأمورية أو المنهى عنه كوجوب الصلاة وحرمه الزنا فان الصلاة فعل المكلف والوجوب وصفها والزنا فعل المكلف والحرمه وصفه وهذا ظاهر في تسمية العبادات والآداب والمكليات الست بالأوامر أما غيرها كالمعاوضات والمناسكات فهي من الحكم التخييري وهو أثر خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين بالتخيير بين الفعل والترك أي الإباحة وذلك لأنه لا أثره ما يترتب على فعل المكلف من العقود والفسوخ كملك الرقبة في الشراء وحل الاستمتاع في النكاح والبيئونة في الطلاق وهي ليست أوامر فكيف أطلق على الكل أوامر (يقال) أن الحكم التخييري قد عد من التكليفي تغليبا كافي التلويح فاطلق على الكل أوامر تغليبا أيضا ((قوله الفقه)) هو لغة الفهم ثم خص بعلم الشريعة كافي الصحاح وفي ضياء العلوم الفقه العلم بالشئ ((قوله العلم)) أي ملكة إدراك القواعد والقاعدة قضية عملية موجبة كلية يستنبط منها أحكام جزئيات موضوعها بضمها إلى صغرى سهولة الحصول أي حاصلة من جعل الموضوع في تلك القاعدة محجولا على جزئي من جزئياته فيحصل قياس من الشكل الأول ينتج قضية موضوعها جزئي من جزئيات موضوع القاعدة ومحجولها محجول تلك القاعدة فكل تصرف أوجب زوال المالك في الموصى به فهو رجوع عن الوصية فإذا باع الموصى (بالكسر) الموصى به مثلا سهل حصول الصغرى باستنادها إلى الحبس هكذا هذا تصرف أوجب زوال المالك في الموصى به

(النوع الأول العبادات وهي خمس النطق بالشهادتين والصلاة والزكاة والصوم والحج)
(النوع الثاني الآداب كالاكل مما يلي الأسكل وإبانة الشارب القدر عن الفم عند التنفس وقلة الضحك)
(النوع الثالث المكليات الست وهي حفظ النفس والدين والمال والنسب والعقل والعرض)
(النوع الرابع المعاملات وهي خمس المعاوضات والمناسكات والمخاصمات والأمانات والتركات)
(النوع الخامس العقود كالقصاص والحدود والتعزير)
(النوع السادس شريعات شتى كالنفقات وأطلق على الكل أوامر تغليبا وبسطها في كتب الفقه اقتصر على بيان مبادئ وأحكامه على مذهب أبي حنيفة (فتعريفه) عنده معرفة النفس مالها وما عليها عملا وعند الأصوليين العلم

وتضم الكبرى اليها هكذا وكل تصرف أو يجب زوال المالك في الموصى به فهو رجوع عن الوصية
فيخرج الفرع هذا رجوع عن الوصية وقس على ذلك * والمراد بالادراك ما يشمل القطعي والظني اذ
فروع الفقه بعضها كذا وبعضها كذا (قوله بالاحكام) جمع حكم وهو ما ثبت بخطاب الله كالوجوب
والحرمة ونخرج بها العلم بالذات والصفات والافعال (قوله الشرعية) أي ما لا يدرك لولا خطاب
الشارع سواء كان الخطاب بنفس الحكم أو بتظيره المقيس هو عليه كالمسائل القياسية فيخرج عنها
الاعتقادات ككون الايمان واجبا فان معرفة الله واجبة عقلا عند الحنفية * والعقليات كالعلم
بان العالم حادث * والحسيات كالعلم بان النار محترقة * والاصطلاحات كالعلم بان الفاعل مرفوع
(قوله الفرعية) أي المتعلقة بمسائل الفروع فيخرج بها الاصلية ككون الاجماع والقياس حجة
وانما عدل عن قول النسفي العملية الى الفرعية لما أورد عليه انه ان أراد بالعمل عمل الجوارح
فالتعريف غير جامع اذ يخرج عنه العلم بوجوب النية مثلا وان أراد ما يعم القلب والجوارح
فالتعريف غير مانع اذ يدخل فيه جميع الاعتقادات مع انها ليست منه ولا يتوجه الايراد المذكور
بذكر الفرعية كفاي مرآة الاصول (قوله من أدلتها التفصيلية) أي الكتاب والسنة والاجماع
والقياس فيخرج به علم المقلد فانه وان كان قول المجتهد دليلا لانه ليس من تلك الأدلة المخصوصة
وأما المعلوم من الدين بالضرورة مثل الصلاة والصوم فانه في الاصل ثابت بالدليل (قوله فعل
المكلف) من ثم لا يطالب الصبي بنفقة زوجته لكن انما يضيع حقها يطالب الولي بذلك كما يحاطب
صاحب البهمة بضمان ما تلفته حيث فرط في حفظها التزيل فعلاها في هذه الحالة منزلة فعله كفاي رد
المختار (قوله كحجة وافترض) سياقي بيانهما في بحث الحكم (قوله من الكتاب) الكتاب يطلق لغة
على كل كتاب ومكتوب ثم غلب شرعا على القرآن والقرآن لغة مصدر بمعنى القراءة ثم غلب في العرف
العام على ما بين دفتي المحقق ويتبعه شريعة من قبلنا فانما شريعة لنا اذا قصها الله علينا بدون
تكبير مالم يظهر نسخها كقوله تعالى وكتبنا عليهم اسم في ان النفس بالنفس الآية فانما المدرك (بفتح
الميم) في الحكم بالقصاص * وقوله تعالى ونبتهم ان الماء قسمة بينهم يدل على ان القسمة بطريق
المهاياة جائزة لنا (أما ما فيه تكبير فمثل قوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر
والغنم حرمنا عليهم شحومهم الا ما حلت ظهورهم الاية ثم قال جزيناها بغيرها بغيرهم فعلم انه لم يحرم
علينا بعض ذي الظفر كالارنب ولا شحوم البقر والغنم مطلقا وأصل ذلك قوله تعالى فبهذا هم اقترده
ومن ثم وجبت سجدة ص اقتداء بما ورد عليه السلام لتذكر توبته فانه سجد عند التوبة وفي سفينة
الراغب من دين ابراهيم حج البيت وزيارته والحنان والشكاح وايقاع الطلاق اذا كان ثلاثا وللزوج
الرجعة في الواحدة والثنتين وتفريق الفراش في وقت الحيض والغسل من الجنابة ودية النفس
مائة من الابل والقصاص في الجرح وقطع اليد في السرقة ودفع الظلم ولزوم القتل لقاطع الطريق
والرجم للزاني المحصن وكذا الزانية المحصنة وتحريم ذوات المحارم بالقرابة والصهرية والنسب اه
٣٨٣ (قوله والسنة) أي أقواله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته أخرجه أبو داود عن العرياض
ابن سارية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فقال أيحسب أحدكم متكئا على أريكته
يظن ان الله لم يحرم شيئا الا ما في هذا القرآن الا واني قد أمرت ووعظت ونهيت عن أشياء انما مثل
القرآن أو أكثر الحديث ويتبعها قول الصحابي فيما لا يعقل لكونه ناشئا عن الاطلاع كزيادة سيدنا
عمر في التراويح عشر ركعات حتى بلغت عشرين (قوله والاجماع) أي الاتفاق بين من يعتمد عليهم
من مجتهدي أمة محمد صلى الله عليه وسلم بعد وفاته نحو الصحابة فقد ورد عليكم بسنة وسنة الخلفاء
الراشدين المهديين من بعدى الحديث * ويتبعه تعامل الناس استحسانا (والاستحسان هو قطع
المسئلة عن نظائرها المأهولة وذلك الاقوى هو دليل يقابل القياس الجلي الذي تسبق اليه

بالاحكام الشرعية
الفرعية المكتسب من
أدلتها التفصيلية
الفقهاء حفظ القروع وأقلها
ثلاث (وموضوعه) فعل
المكلف ثبتونا كحجة
وافترض وسلبا كليس
بصحح وليس بفرض
(واستمداده) من الكتاب
والسنة والاجماع

لاشتماله على خلاصتها
(ونسبته) الى غيره من
العلوم من حيث الصدق
المباينة ومن حيث
التحقق فالى على التفسير
والحديث الاختصية والى
غيرهما المباينة أيضا
(ومسائله) كل جملة
موضوعها فعل المكلف
ومحصولها أحد الاحكام
الآتية نحو هذا الفعل
واجب مثلاً (وحكمكم
الشارع فيه) ان تحصيل
ما يحتاج اليه الانسان
لا مردينه فرض عين وما
زاد عليه لنفع غيره فرض
كفاية والتجهر فيه
مندوب

في الحكم

هو أثر خطاب الله تعالى
المتعلق بأفعال المكلفين
بالاقتضاء أى طالب
الفعل أو التبرك وهو
التكليفى * أو بالتخيير
بينهما أى الإباحة وهو
التخييرى وعدة من
التكليفى تغليب * أو
بالوضع أى وصف الفعل
بكونه ركناً أو شرطاً
ونحوهما وهو الوضعى
فالتكليفى هو ما اعتبر
فيه أولاً المقاصد الأخروية
وهو وصف فعل المكلف
كوجوب الصلاة وحرمة
الزنا وينقسم الى عزيمية
ورخصة **في** فالعزيمة
ما شرع ابتداءً غير مبني
على أضرار العباد وتنقسم
الى فرض قطعى وعملى

افهام المجتهدين نصاً كان أو اجماعاً أو قياساً خفياً رداً لمختار * كأن يقول اصانع الساعات اصنع لى
من مائة ساعة من الجنس الفلانى بالصفة الفلانية **بكذا** بدون ذكر أجل فيصح استحساناً
للاجماع الثابت بالتعامل وقد يعبر عنه بالعرف والتعارف والكل واحد والقياس عدم صحته الا
بذكر أجل فيكون سليماً وانما جاز ترك القياس بتعامل الناس لحديث ما رآه المسلمون حسناً فهو عند
الله حسن **(قوله والقياس)** هو لغة تقدير شئ على مثال شئ آخر وتساوية به واصطلاحاً استخراج
مثل حكم مذكور لمالم يذكر بجامع بينهما وما والمراد به المستنبط من الكتاب والسنة والاجماع *
ويقبحه التحرى وأصله ان الصحابة اشتبهوا فى القبلة فقهرروا فى اصابة جهتها وصلوا ثم ذكروا ذلك
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحسنه منهم ولم ينكر عليهم واستحب الحال وهو الحكم بابقاء
ما كان على ما كان * وقول الصحابي والتابعي فيما يعقل لكونه ناشئاً عن الاستنباط **(قوله الفوز الخ)**
لحديث من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين كما فى صحيح البخارى فى كتاب العلم **(قوله وفضله الخ)** مدحه
الله بتسميته حكماً وخيراً فقال ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً على ما ذهب اليه كثير من
المفسرين * ويدل لذلك حديث لا حسد الا فى اثنين رجل آتاه الله مالا فسطاه على هلكته فى الحق
ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضى بها ويحكمها (الناس) أخرجه أحد البخارى ومسلم وابن ماجه وابن
حبان عن ابن مسعود كذا فى الجامع الكبير * وأخرج الدارقطنى والبيهقى عن أبى هريرة حديث
ما عبد الله بشئ أفضل من فقه فى دين الله وفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شئ
عماد وعماد الدين الفقه اهـ من الطريقة الحمذية **(قوله بعد الكلام الخ)** انما كان كذلك لزيادة
شرف موضوعها على موضوعه **(قوله ونسبته الخ)** فى ردالمحتار ونسبته لصلاح الظاهر كنسبة
العقائد والتصوف لصلاح الباطن أفاده الحلبى **(قوله من حيث الصدق)** أى الاخبار كهكذا الاشئ
من علم التوحيد والتفسير والنحو مثلاً بعلم الفقه وبالعكس **(قوله ومن حيث التحقق)** أى الوجود
فان علم التفسير والحديث يشتملان على بيان الاحكام الفرعية وكذا علم الفقه وينفردان فى بيان
غير الاحكام من القصص والوعده وأخص منهما **(قوله هو أثر خطاب الله تعالى الخ)** أى ما يجب
بالخطاب كفى المرأة وهو المحكوم به كالوجوب فى الصلاة واجبة فى التكليف والمثلث فى الشراء فى
التخييرى والشرطية فى الطهارة فى الوضعى وبهذا يندفع ما قيل لخطاب قديم والحكم حادث لكونه
متصفاً بالاصول بعد العدم كقولنا المرأة حلت بعد ما لم تكن حلالاً ووجه الاندفاع ان المتصف
بذلك هو المتعلق بالخطاب والمعنى تعلق الحل بها بعد ما لم يكن متعلقاً * والخطاب فى اللغة توجيه
الكلام نحو الغير للافهام اذا ظهر ثم نقل الى ما يقع به الخطاب وهو هنا الكلام النفسى الازلى
عند من سماه خطاباً * ومن ذهب الى ان الكلام لا يسمى فى الازل خطاباً فاسر الخطاب بالكلام
الموجه للافهام أو الكلام المقصود منه افهام من هو متبني لفهمه (فان قيل) اذا قال الشارع
الصلاة واجبة فالمحكوم عليه هو الصلاة لا المكلف والمحكوم به هو الوجوب لا فعل المكلف
(يقال) ليس المراد بالمحكوم عليه والمحكوم به طرفى الحكم على ما هو اصطلاح أهل المنطق بل المراد
بالمحكوم عليه من وقع الخطاب له وبالمحكوم به ما يتعلق به الخطاب كما يقال حكم الأمير على زيد بكذا اهـ
من التلويح لمختصاً بزيادة المرأة **(قوله أولاً المقاصد الأخروية)** هى الحاصلة فى الآخرة
كالثواب على الفعل والعقاب على الترك المعبرين فى مفهوم الوجوب اعتباراً أولاً وان كان يتبعه
المقصود الدنيوى أى تفرغ الذمة كما سيأتى **(قوله كوجوب الصلاة)** أى فان الصلاة فعل
المكلف والوجوب صفتها والوجوب فى الفعل كونه بحيث لو أتى به يثاب ولو تركه يعاقب **(قوله)**
ومحرم ومكروه الخ هذا على ما فى المرأة للعلامة خسر وأما العلامة صدر الشريعة فخص العزيمة فى
التوضيح بالفرض والواجب والسنة والنفل ولم يرضه العلامة السعدى فى التلويح **(قوله بدليل قطعى)**

الثبوت والدلالة ويلزم
اعتقاد حقيقته والعمل
بموجبه وحكمه الثواب
بالفعل والعقاب بالترك
بلا عذر والكفر بالانكار
في المتفق عليه

﴿الفرض العملي﴾

ما ثبت بدليل قطعي
الثبوت ظني الدلالة أو
بالعكس وقوي عند
المجتهد حتى صار قريبا من
القطعي ﴿الفرض العيني﴾
هو ما يطلب من كل مكلف
العمل به

﴿الفرض الكفائي﴾

هو الذي اذا قام به البعض
سقط عن الباقي ويفوت
بفوته الجواز أي العصة
كالوتر فلا يكفر منكره
بل يفسق ان استخف
بأخبار الاحاد لان كان
متأولا للواجب ما ثبت
بالدليل الذي ثبت به
الفرض العملي الا انه
لم يقو قوته ولا يفوت بفوته
الجواز وحكمه حكم
الفرض عملا لا اعتقادا
فلا يكفر جاحده بل يفسق
ان لم يكن متأولا فالعيني
منه ما يطلب فعله من كل
مكلف والكفائي ما يكتفي
بحصوله من البعض
﴿السنة﴾ ما واطب عليه
النبي صلى الله عليه وسلم
أو الخلفاء الراشدون من
بعده مع ترك ما بلا عذر
ولو حكما وثبت بدليل ظني
الثبوت والدلالة وتنقسم
الى مؤكدة وزائدة فالسنة

الثبوت الخ) أي كنصوص القرآن المفسرة أو المحكمة والسنة المتواترة التي مفهومها قطعي كافي رد
المختار ٩٧ (قوله الفرض العملي) سمي بذلك لانه يعامل معاملة الفرض القطعي في وجوب العمل
لا العلم و يطلق عليه أيضا واجب فهو أقوى نوعي الواجب وأضعف نوعي الفرض كافي رد المختار
(قوله قطعي الثبوت ظني الدلالة) أي كالاتيات المؤولة وقوله أو بالعكس أي ظني الثبوت قطعي
الدلالة كالأخبار الاحاد التي مفهومها قطعي كافي رد المختار * وقوله وقوي عند المجتهد لذا قالوا انه
اذا كان متافيا بالقبول جازا ثبات الركن به حتى ان ركنية الوقوف بعرفات ثبتت بقوله صلى الله
عليه وسلم الحج عرفة اه من رد المختار (قوله الفرض العيني) هو المتحتم المقصود حصوله بالنظر
الى ذات فاعله قال الغلام في فصوله فرض على كل مكلف ومكلفه بعد تعلم علم الدين تعلم علم الوضوء
والغسل والصلوة والصوم وعلم الزكاة لمن له نصاب والحج لمن وجب عليه والبيع على التجار
ليحترزوا عن الشبهات والمكروهات في سائر المعاملات * وكذا أهل الحرف وكل من اشتغل بشئ
يفرض عليه علمه وحكمه ليمتنع عن الحرام فيه * وفي تعيين المحارم لاشتباه في فرضية علم الفرائض
الخمس وعلم الاخلاق الحسنة للاخلاص لان صحة العمل موقوفة عليه في ترك الرياء لان العابد
يحرم من ثواب عمله بالرياء وكذا الحسد والعجب اذ هما ياكلا ن العمل كما نأكل النار والطيب وعلم
البيع والشراء والنكاح والطلاق لمن أراد الدخول في هذه الاشياء وعلم الالفاظ المحرمة أو المكفرة
ولعمري هذا من أهم المهمات في هذا الزمان لانك تسمع كثيرا من العوام يتكلمون بما يكفرهم وهم
عنه غافلون فالا حتما ان يجدد الجاهل ايمانه كل يوم ويجدد نكاح امرأته عند شاهدين في كل
شهر مرة أو مرتين اذ الخطأ وان لم يصدر من الرجال فهو من النساء كثير اه رد المختار (قوله
الفرض الكفائي) هو المتحتم المقصود حصوله من غير نظر بالذات الى فاعله في تناول ما هو ديني
كصلاة الجنائز وكالجهاد وما هو دنيوي كاصنائع المحتاج اليها وخرج المسنون لانه غير متحتم
وفرض العين لانه منظور بالذات الى فاعله * وفي تعيين المحارم وأما فرض الكفاية من العلم فهو
كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا كالطب والحساب والنحو واللغة والكلام والقراءات
وأسانيد الحديث وقسمة الوصايا والموارث والكتابة والمعاني والبديع والبيان والاصول ومعرفة
الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والنص والظاهر وكل هذه آلة العلم التفسير والحديث وكذا علم
الاثار والاعمال والعلم بالرجال (أي رجال الحديث) وأساميهم وأسامي الصحابة وصفاتهم والعلم
بالعدالة في الرواية والعلم باحوالهم ليشتمل الضعيف من القوى والعلم باعمارهم واصول الصناعات
كالطبا كة والسياسة والجماعة اه رد المختار ٤٤ (قوله كالوتر) فان تذكره في صلاة الفجر يمنع
صحتها كتذكر العشاء وكقصد الربيع في مسح الرأس من آة الاصول (قوله لان كان متأولا) لان
التأويل في مظان من سيرة السلف من آة الاصول (قوله الواجب الخ) كتعيين الفاتحة حتى
لا تفسد الصلاة بتركها التمكن يجب سجود السهو اه رد المختار (قوله فالعيني منه) كواجبات
الصلاة (قوله والكفائي الخ) هو كرد السلام فانه اذا سلم شخص على قوم يجب عليهم كفاية رد
السلام فاذا رد أحدهم فقد قام بالواجب وسقط عن الباقي (قوله السنة) هي الطريقة (قوله
أو الخلفاء الراشدون) أي لما تقدم من حديث عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من
بعدي (قوله مع ترك ما بلا عذر) يغني عن قول بعضهم ولم يقد دليل على وجوبه اذ الواجب لا يترك
بلا عذر (قوله ولو حكما) قيد في المواظبة والترك بيانه في الاول انه صلى الله عليه وسلم بين العذر في
التخلف عن التراويح وهو خوف انها تفرض علينا (طحاوي) فصار مواظبا حكما وفي الثاني انه صلى
الله عليه وسلم واطب على الاعتكاف في العشر الاخير من رمضان ومقتضاه وجوب الاعتكاف لكن
لمسلم ينكر على من لم يعتكف كان ذلك تركا حكما كافي رد المختار (قوله ظني الثبوت والدلالة)

المؤكدة) وتسمى سنة الهدى كالجماعة والاذان والاقامة

والسنن الرواتب وحكمها الثواب بالفضل والعقاب بالترك بلا عذر على سبيل الاصرار (والعيثية منها) ما ينسب لكل أحد من المكلفين بيمينه فعله (والكفائية) ما يكتفى (١١٠) بحصوله من البعض (وسنة الزوائد ما اعتاده صلى الله عليه وسلم كسيرة

في لباسه وقيامه وقعوده وتطويله القراءة والركوع والسجود وحكمها الثواب بالفعل وتركها لا يوجب اساءة وكرهية المستحب ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مرة وتركه أخرى أو رغب فيه وإن لم يفعله (وهو المندوب والادب) عند الأصوليين ويثبت بما ثبت به السنة وحكمه أنه يثاب فاعله وتركه لا يوجب اساءة وكرهية وهو دون سنة الزوائد المحرم ما ثبت النهي فيه بدليل قطعي الثبوت والدلالة وحكمه الثواب بالترك والعقاب بالفعل والكفر بالاستحلال في المتفق عليه

المكروه تحريم ما ثبت النهي فيه بدليل قطعي الثبوت ظني الدلالة أو ظني الثبوت قطعي الدلالة وحكمه الثواب بالترك وعدم العقاب بالفعل إلا أنه يعاتب لأنه إلى الحرام أقرب وعدم الكفر بالاستحلال بل الفسق لغير المتأول المكروه تنزيه ما كان تركه أولى من فعله فرجع كراهة التنزيه خلاف الأولى ويثبت النهي فيه بدليل مفيد للترك الغير الجازم وحكمه الثواب بالترك وعدم العقاب

أي كخبار الاحاد التي مفهومها ظني (قوله والسنن الرواتب) كون السنن الرواتب من سنة الهدى هو على ما في رد المختار لكن الملاحظ في تقريراته على المرأة قسم السنة المؤكدة إلى سنة هدى وإلى غيرها ومثل الأولى بما هو من شعائر الدين كالآذان والاقامة والختان وفي الايمان بها ثواب أكثر من ثواب المؤكدة وأقل من ثواب الواجب وفي تركها نوع عقوبة دون عقوبة ترك الواجب ومثل الثانية بالسنن الرواتب والنكاح وفي الايمان بها ثواب وفي تركها اساءة وكرهية وعقاب لا عقاب (قوله والعقاب بالترك الخ) كذا في رد المختار في أول سنن الصلاة وعبر عنه ملاحظ في المرأة باللوم ومحمد في كتاب الآذان بشارة بكره وتارة اساءة (قلت) قد صرحوا بأنهم من أصر على ترك الجماعة فلعنه على القول بالتفرقة بين سنة الهدى والمؤكدة (قوله والعيثية منها الخ) هي كصلاة التراويح فانها سنة عين وكونها بجماعة في كل محلة سنة كفاية (قوله وتركها لا يوجب اساءة) عبر عنه محمد في كتاب الآذان بلا بأس كافي مرآة الأصول (قوله أو رغب فيه وإن لم يفعله) أي كصوم التاسع المحرم في شرح التحرير لشيخ الاسلام زكريا الانصاري أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن صوم عاشوراء فقال يكفر السنة الماضية وقال لئن عشت إلى قابل لأصوم من التاسع فبات قبله رواها مسلم (قوله عند الأصوليين) في رد المختار لا فرق بين المستحب والمندوب والادب عند الأصوليين فيسمى مستحباً من حيث أن الشارع يحبه ويؤثره ومندوباً من حيث أنه بين ثوابه من ندم الميت وهو تعدد محاسنه ونفلا من حيث أنه زائد على الفرض والواجب ويريد به الثواب وتطوعاً من حيث أن فاعله يفعله تبرعاً من غير أن يؤمر به حتماً اه وفي الدر المختار يسمى فضيلة أي من حيث أن فعله يفضل تركه فهو بمعنى فاضل أو لأن فاعله يصير ذافضيلة بالثواب * والفقهاء فرقة بين المستحب والمندوب في التعريف فقالوا المستحب ما فعله مرة وتركه مرة والمندوب ما فعله مرة أو مرتين تعليمياً للبر والكم في الطحطاوي تنبيهه يطلق النفل على ما يقابل السنة بنوعها وعلى ما يشمل السنن الرواتب ومنه قولهم باب الوتر والنوافل ومنه تسمية الحج غير الفرض نافلة لأن النفل الزيادة (قوله وتركه لا يوجب اساءة الخ) قال في رد المختار وهل يكره تركه تنزيهاً في البحر لا (وأورد) عليه أن التعريف غير مانع لدخول بعض أفراد الفرض في المعرف فان صوم المسافر والزيادة على ثلاث آيات في قراءة الصلاة كل منهما يقع فرضاً ولا يذم تاركه (واجيب) عن الأول بأن المراد بالترك مطلقاً وترك صوم رمضان مخصص في السفر فيجب بعده وعن الثاني بأن الزيادة قبل تحققها كانت نفلاً فانقلب فرضاً بعد تحققها لخواها تحت قوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن كالنافلة بعد الشروع تصبير واجبا حتى لو أفسدها يجب القضاء لقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم ويعاقب على تركها اه من مرآة الأصول وحاشيتهم للحامدي (قوله المكروه تحريم ما ثبت النهي فيه) في زكاة فسخ القديرانه في رتبة الواجب لا يثبت الا بما يثبت به الواجب (قوله فرجع كراهة التنزيه الخ) كذا في رد المختار في مكروهات الوضوء وفي الدر المختار الوضوء مطلق الذكر مندوب وتركه خلاف الأولى وهو مرجع كراهة التنزيه وفي النهر عن الفتح من الجنائز والشهادات ان مرجع كراهة التنزيه خلاف الأولى وأشار في التحرير إلى أنه قد يفرق بينهم ما بان خلاف الأولى ما ليس فيه صفة نهى كترك صلاة الضحى بخلاف المكروه تنزيهاً اه (قوله الغير الجازم) فإذا ذكره مكروهاً فلا بد من النظر في دليله فان كان نهياً ظنياً يحكم بكرهية التحريم الا لأصناف النهي عن التحريم وإن لم يكن الدليل نهياً بل كان مفيداً للترك الغير الجازم فالكرهية تنزيهية اه رد المختار ١٣٦ (قوله في المندوب) صرح به في البحر من الجنائز والجهاد كالوضوء على الوضوء إذا تبدل المجلس أو بعد أن فرغ من الأول وصلى به فانه نور

بالفعل إلا أن العتاب فيه أقل من العتاب في المكروه تحريمياً لأنه إلى الحلال أقرب تنبيهه كقوله لا بأس به على قد استعمل في المندوب وغالب استعمالها فيما تركه أولى والرخصة ما شرع ثانياً مبني على العذر

كافطار المسافر في والتخييري هو ما اعتبر فيه أولا المقاصد النبوية وهي في المعاملات الاختصاصات الشرعية أي الأغراض المترتبة على العقود والفسوخ مما هو أثر فعل المكلف كملك الرقبة في الشراء وملك الاستمتاع في النكاح وملك المنفعة في الإجارة واليمين في الطلاق وثبوت الدين في الذمة في الشراء إلى أجل تمهيد يتعلق بالفعل في التمكن والتخييري من الأحكام الصحة والبطلان والفساد فالحكمة كون الفعل موصلا كما ينبغي إلى المقصود النبوي (١١١) من تفريغ الذمة في العبادات

بكونها مجزئة والاختصاصات الشرعية في المعاملات بثبوت الأثر المترتب عليها فمعنى صحة الشهادة ترتب لزوم القضاء عليها ومعنى صحة القضاء ترتب ثبوت الحق عليه ومعنى صحة الصلاة كونها واقعة على الوجه الشرعي بوجود أركانها وسببها وشراؤها مع فقد الموانع فتوصل إلى تفريغ الذمة والفعل يسمى بالحكمة والبطلان بكونه بحيث لا يوصل إليه أصلا لخلل في أركانه وشراؤه والفعل يسمى باطلا بكونه بحيث تقتضي أركانه وشراؤه الاتصال إليه لأوصافه الخارجية والفعل يسمى فاسدا بكونه بحيث تقتضي أركانه وشراؤه الاتصال إليه لأوصافه الخارجية والفعل يسمى فاسدا بكونه بحيث تقتضي أركانه وللأمم ثلاث أحكام أخر وهي الانعقاد والنفاد وال لزوم ومقابلاتها فالانعقاد هو ارتباط أجزاء التصرف شرعا فيبيع الفاسد منعقد لا صحيح والنفاد هو ترتب الأثر عليه كالمالك مثلاً فيبيع الفضولي منعقد صحيح غير نافذ واللزوم هو كون

على نوروا لا فيكره اه رد المختار لمخصا ١٣٤ ((قوله كافطار المسافر)) هذا مثال ما استتبع مع قيام سبب العزيمة ومحرم الرخصة دون الحرمة فإن السبب الموجب للصوم والمحرم للأفطار وهو شهود الشهر وقبضه الخطاب العام قائم أعني قوله تعالى فن شهد منكم الشهر أي حضره فليصمه والحكم وجوب الصوم لكن قد تراخي الحكم في حق المسافر لقوله تعالى فعذرة من أيام أخر فإن رفعت الحرمة والعزيمة عندنا أولى ويقع صيامه عن الفرض إلا أن يضعفه فيكون الفطر أولى حتى لو صبر فإني كان آثار تراخي الحكم إذا الرخصة إنما شرعت ليسر فيعتبر قاتلا لنفسه بخلاف المقيم إذا أكره على الإفطار فصبر حتى قتل فإنه لا يعتبر قاتلا لنفسه ويؤجر على صبره * وكأجرا المكروه بالقتل أو القتل ككلمة الكفر على اللسان وقلبه مطمئن بالإيمان وهذا مثال ما يباح له أي يعامل فاعله معاملة فاعل المباح بترك المؤاخذة مع قيام المحرم والحرمة أعني الدلائل الدالة على وجوب الإيمان وتجنب الكفر أبدا ويؤجران قتل بأخذه بالعزيمة * وكأنجر والمينة للمضطر وهذا مثال ما لم يقم فيه المحرم ولا الحرمة لقوله تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه ومثله قصر المسافر والمسح على الخفين كما في المرقاة وشرحها المرأة ((قوله أولا المقاصد النبوية)) أي تفريغ الذمة في العبادات وإن كان ينال منها الثواب مثلا الذي هو المقصود الأخرى لكنه غير معتبر في مفهومها اعتبارا أوليا والاختصاصات الشرعية في المعاملات كالمالك في الشراء (فان قيل) ليس في صحة التوافق تفريغ الذمة (قلنا) لزمنا بالشروع فحصل بادئنا تفريغ الذمة وأما عبادة الصبي ففي حكم المستثنى ((قوله مما هو أثر فعل المكلف)) في التساوي التحقيق أن إطلاق الحكم على خطاب الشارع وعلى أثره وعلى الأثر المترتب على العقود والفسوخ إنما هو بطريق الاشتراك (فان قيل) المالك ونحوه ليس حكما لأنه إنما ثبت بفعل المكلف لا الخطاب (يقال) لما كان ثبوت المالك بالشراء مثلا بحسب الوضع (يعني كون البيع سببا للمالك) جعل هو حكم الله تعالى الثابت بخطابه اه لمخصا ((قوله فالحكمة كون الفعل الخ)) هكذا في حاشية الأزميري على المرأة والفساد إنما يطلق عليهما لفظ الحكم لثبوتهما بخطاب الشارع كما في المرأة والتلويح أي فهما أثره كما في الأزميري وقوله والاختصاصات بالجر عطف على تفريغ ((قوله والفعل يسمى صحيحا الخ)) الصحيح ما شرع بأصله وصفه والباطل ما لا يكون مشروعا بأصله وصفه والفساد ما يكون مشروعا بأصله دون وصفه فالصحيح ظاهر والباطل أما لانعدام جواز التصرف كبيع المينة والدم أو لانعدام أهلية المتصرف كبيع أنصبي والمجنون والفساد ما فيه شرط لا يقتضيه العقد في البيع مثلاً فيه نفع لأحد العاقدين كقوله بعتك هذا العبد هل أن يخدمني شهرا ((قوله وينقسم إلى ركن الخ)) بيانه أن الشيء الذي يتعلق بالحكم باعتبار دخوله في الحكم فحصل لذلك الشيء صفة الركنية وباعتبار تأثيره في الحكم فحصل له صفة العلية وباعتبار اتصاله إلى الحكم فحصل له صفة السببية وباعتبار توقف وجود الحكم على وجود ذلك الشيء فحصل له صفة الشرطية وباعتبار دلالة عليه فحصل له صفة العلامة وباعتبار كونه ينفي ما يوجب سبب الحكم فحصل له صفة المانعية ((قوله ماهية الفعل)) ماهية هي ما به الشيء هو وهو معنى ما لا يسهل عنه بما هو ((قوله وزائد)) (ان قيل) كيف يوصف بالزيادة مع كون الركن داخل الماهية (يقال) أنه ركن

الفعل بحيث لا يمكن رفعه ويعلم منها مقابلاتها والوضعي أي أثر الخطاب بتعلق شيء بالحكم التمكن في حصول صفة لذلك الشيء باعتبار ذلك الحكم وينقسم إلى ركن وعلة وسبب وشرط وعلامة ومانع فالركن ما يتعلق بالحكم ويكون داخل ماهية الفعل بأن يكون جزءا منها يتوقف عليه تقويمها وأصل وزائد فالأصل هو الذي لا يعتبر بقاء حكم الشيء عند انتفائه كالتصديق للإيمان والزائد هو الذي يعتبر بقاء الحكم عند انتفائه سواء كان لعذر كالأقرار للإيمان عند أبي حنيفة فإنه يسقط لأكره أو غير عذر كالقراءة فإنها تسقط بالانقضاء بخلاف العلية وصف شرع بالحكم عنده أي أضيف إليه وجوب الحكم

ابتداء لحصول الحكمة
بحال مصلحة أو تكليفها
أو دفع مفسدة أو تقييدها
فلزم كونه معرفا للحكم
لكونهما لا يفترقان ولزم
كونه مظنة الحكمة أو
مظنة أمر تحصل الحكمة
من شرع الحكم الخاص
معه أو مظنة مظنة أمر
كذلك فالاول كالسفر
والثاني كالقتل العمد
العدوان والثالث صيغ
العقود واشتراط الحكمة
تفصيل لا وجوب
والسبب ما يكون
طريقا الى الحكم فقط
ويلزم من وجوده الوجود
ومن عدمه العدم بالنظر
الى ذاته ويتناول ما ليس
بصنع المكلف كالزوال
لوجوب الظهور وما هو
بصنعه امكن لا يكون
الغرض من وضعه ذلك
كالشراء ملك المتعة فانه
بالنسبة اليه سبب وان
كان بالنسبة الى ملك
الرفقة علة والشرط
ما يكون خارج الماهية
ويتوقف عليه وجودها
بلاتأثير فيها ولا افضاء اليها
كالظاهرة للصلاة فيلزم
من عدمه العدم ولا يلزم
من وجوده وجود ولا عدم
لذاته والعلامة ما يتعلق
بالشيء من غير تأثير فيه ولا
توقف عليه بل من جهة
انه يدل على وجود ذلك
الشيء فيبين العلة والسبب
والشرط والمانع
ملاجه ينتفي ما يوجب
السبب أو يقتضيه ويلزم من وجوده العدم ولا يلزم من عدمه وجود ولا عدم لذاته كالحيض للصلاة

من حيث قيام ذلك الشيء به في حالة وانتفاؤه بانتفائه وزائده من حيث قيام الشيء بدونه في حالة أخرى
(قوله ابتداء) خرج به ما يضاف اليه وجوبه بواسطة كالسبب وعلة العلة (ودخل فيه العمل الوضعية
شرعا كالبيع للملك والنكاح للحل والطلاق للحرمه لان هذه الاشياء تضاف الى هذه العمل ابتداء
أي بلا واسطة وكذا العمل المستنبطة اجتهادا كالاوصاف المؤثرة في الاقيسة فان الحكم يضاف
اليها ابتداء أي بلا واسطة النص والاجماع (قوله جلب مصلحة) أي لذة أو وسيلة اليها وقوله أو دفع
مفسدة أي ألم أو وسيلة اليه دينوية أو دينية وحاصله ما يقصده العقل كافي شرح اب الاصول
لابن نجيم (فالمصلحة الدينوية الضرورية حفظ النفس والمال والنسب والدين والعقل في شرعية
القصاص والضمان مع القطع أو الضمان فقط وخذ الزنا والجها وخذ المسكرات لوصف القتل العمد
العدوان والسرقه أو الغصب والزنا وحرية الكافر والسكر * وزاد بعضهم حفظ العرض في شرعية
حد القذف لوصف البهتان (ويلحق بهما كمال الضرورية كتحريم قليل الخمر وجوب الحد فيه
وكتحريم البسطة وعقوبة المبتدع الداعي اليها وكالمبالغة في حفظ النسب بتحريم النظر واللمس
والتعزير على ذلك * وغير الضرورية المحتاج اليها كافي تزويج الصغيرة فالمصلحة كون المولية تحت
الكف وهي ليست بضرورية لكنها في محل الحاجة لانه يمكن أن يفوت الكف لا الى بدل والحكم
شرعية التزويج والوصف الصغير (والمصلحة الدينية كرياضة النفس وتهذيب الاخلاق في حكم
وجوب صلاة الظهر مثلا والصوم لوصف الدلول أي زوال الشمس على قول ابن عباس لا الغروب
على قول ابن مسعود وشهود الشهر (قوله فلزم كونه معرفا للحكم) أي لان الحكم يدور على المصلحة
التي بينا وبين الوصف تلازم عقلي بواسطة تساوي ما فيه فاذا وجد في غير المحل المنصوص عليه علم
وجود الحكم هناك فلزم كونه معرفا للحكم اه من شرح اللب وشرح التحرير لمختصا (قوله كالسفر)
فانه مظنة المشقة وشرع القصر الذي هو الحكم الخاص مع السفر لتحصيل مصلحة دفع المشقة (قوله
كالقتل العمد العدوان) أي فانه مظنة انتشاره لولم يشرع القصاص فشرع لتحصيل مصلحة دفعه
(قوله صيغ العقود) أي فانه مظنة الرضا بخروج ما يملكه الى البدل أو بخروج ملك أحدهما
وتحمل المنفعة من الآخر في الهبة والرضا مظنة الحاجة التي شرع الحكم الذي هو ملك البدل
وحله معها الدفعة وذلك الدفع هو المصلحة وهو أمر قاي لا يطلع عليه الناس ولا علق الحكم بالصيغة
فهو علة اصطلاحا وهي دليل مظنة مظنة ما تحصل الحكمة معه بالحكم * وهذا معنى ما قيل من
اشتمال الوصف على حكمة مقصودة للشارع من شرع الحكم والا فنفس الوصف غير مشتمل على
ذلك اذا لا سكار مثالا الذي هو علة حرمة الخمر لا يشتمل على الحكمة المقصودة وهي حفظ العقول
من شرع الحكم الذي هو الحد بل على ذهاب العقل الذي تعقبه المفسدة بالعيب والعريضة الا أنه
مظنة ما (تحريم) تحصل الحكمة معه بالحكم (قوله واشتراط الحكمة تفضل) هذا معنى كون
الاحكام مبنية على مصالح العباد دينوية وأخروية كافي اللب لابن نجيم * وقال ابن كمال باشا في تغيير
التنقيح وهذا (أي التعليل بحصول الحكمة) مبني على ان أفعال الله تعالى معللة بمصالح العباد كما
هو مذهب جمهور المحدثين وجع من الفقهاء محتججين على ذلك بأن الله خلق الثقلين للعبادة وبعث
الانبياء لا هتداء الخلق (قوله لا وجوب) احتراز بذلك عن مذهب المعتزلة فان العلة عندهم توجب
على الله شرع الحكم (قوله السبب الخ) كون المذكورات أثر خطاب الله لان الله خاطب المكلف
بان فعله سبب لشيء أو شرط له أو غير ذلك (قوله بل من جهة انه يدل على وجود ذلك الشيء) كالتكبير
للا تسماع من ركن الى ركن ورمضان في قوله أنت طالق قبل رمضان بشهر (قوله كالحيض) أي
فانه يلزم من وجوده عدم وجود الصلاة ولا يلزم من عدمه وجود الصلاة ولا عدم وجودها لتوقف

وجودها على أسباب أخرى قد تحصل عند عدم الحيض وقد لا تحصل ((قوله في العوارض السماوية)) منها الجنون والنوم والنسيان ((قوله في العوارض المكتسبة)) منها الجهل والهزل والسفه ((قوله في صدق القصد)) تقدم أنه أداء العبادة بالنية والاختصاص ((قوله لغة القصد الخ)) كذا في المصباح وقال البيجوري في حاشيته ابن قاسم في بيانها لغة أنها مطلق القصد سواء قارن الفعل أولا ((قوله مراتبه خمس)) الهاجس ما يلقي في القلب ولا يدوم * والخاطر ما يلقى فيه ويدوم مدة * وحديث النفس أعلى من ذلك * والهم قصد الشيء مع ترجيح الفعل أو الترك * والعزم قصد الشيء مع الجزم به بحيث يصمم عليه كما في حاشية البيجوري على كفاية العوام ((وقال السعد في شرح الاربعين الهاجس الخاطر الرباني فإذا تحقق في النفس سهوه ارادة * فإذا تردد في النية سهوه داعية * وفي الثالثة سهوه هما * وفي الرابعة سهوه عزما * وعند التوجه إلى الفعل وهو خاطر فعل سهوه قصد * ومع الشروع سهوه نية (وفي كلام حجة الاسلام أن النية هي الإرادة الباعثة للقدرة المنبئة عن كمال الشيء)) ((قوله قصد الطاعة الخ)) كذا في رد المحتار نقلا عن التلويح (وفيه وقد يفرق بين العزم والقصد والنية بان الكل اسم للإرادة الحادثة لكن العزم المتقدم على الفعل والقصد المقترن به والنية المقترن به أيضا مع دخوله (أي الفعل) تحت العلم بالمتنوى اهـ * وفي الخطاوي أيضا لكن بزيادة قيد مع المقارنة أي في أول العبادات ولو حكما كما لو نوى الصلاة في بيته ثم حضر المسجد واقتضت الصلاة تلك النية بالافصال يمنع البناء كما سيأتي في بحث زمن النية وانما أثر الطاعة على العبادة والقربة لأنها أعم منهما اقال شيخ الاسلام زكريا * الطاعة امتثال الأمر والنهي فهي فعل ما يثاب عليه توقف على نية أولا عرف من يفعله لاجله أولا * والقربة فعل ما يثاب عليه بعد معرفة من يتقرب إليه به وان لم يتوقف على نية * والعبادة ما تعبد به أي تذلل به وهو ما يثاب على فعله ويتوقف على نية وعلى معرفة المعبود * فكل الصلوات الخمس والصوم من كل ما يتوقف على النية قربة وطاعة لا عبادة * وقراءة القرآن والوقف والصدقة ونحوهما مما لا يتوقف على نية قربة وطاعة لا عبادة * والنظر المؤدى إلى معرفة الله تعالى طاعة لا قربة لعدم المعرفة بالتقرب إليه لان المعرفة تحصل بعده ولا عبادة لعدم التوقف على النية * فالطاعة أعم من القربة والعبادة لانفرادها في نحو النظر المؤدى إلى معرفة الله تعالى وفي قضاء الدين فإنه لا يتوقف على نية ولا على معرفة الله تعالى * والقربة أعم من العبادة لانفراد القربة في قراءة القرآن ولا تنفرد العبادة في شيء (فهي أخص الجميع) قال صاحب رد المحتار وقواعد مذهبنا لا تأباه جوى اهـ ((قوله والتقرب إلى الله تعالى الخ)) في الدر المختار في تفسير النية في الصلاة أي إرادة الصلاة لله تعالى على الخلو قال الخطاوي المراد بقوله على الخلو الاختصاص له تعالى على معنى أنه لا يشرك معه غيره في العبادة اهـ قال صاحب رد المحتار هذا يؤهم أنها لا تصح مع الرياء مع أن الاختصاص شرط للثواب لا للصحة فلو قيل لشخص صل الظهر ولك دينار فصلي بهذه النية ينبغي أن تجزئه وأنه لا رياء في الفرائض في حق سقوط الواجب فهذا يقتضي صحة الشروع مع عدم الاختصاص فليتأمل اهـ قلت اعلم أشار بقوله فليتأمل إلى أن هذا الإيهام مدفوع بتقدير الحنفية الثواب في حديث انما الأعمال بالنيات كما سيأتي فلذا أخذوا في تعريف النية التقرب إلى الله تعالى أي الاختصاص ولم يوجد في تلك الصلاة ولا في صلاة المرائي لقوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ولما في صحيح مسلم ان الله يقول أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا أشرك فيه غيري تركته له فلا جرم كانت صحيحة بالثواب وعليه فالنية المشتركة في صحة الصلاة مشلاهي اللغوية لما في التنوير والدر المختار ورد المختار في شروط الصلاة الخامسة النية بالاجماع أي لا بقوله تعالى وما أمر إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين فان المراد بالعبادة هنا التوحيد ولا بقوله عليه الصلاة

في العوارض السماوية
والسفر في العوارض
المكتسبة

المطلب الرابع

(في صدق القصد)

مباحث النية سبعة نظمها
العراقي فقال

سبع سؤالات لذي فهم أنت

تحكى لكل عالم في النية

حقيقة حكم محل زمن

وشرطها والقصد والكيفية

فحققتها لغة القصد

ومراتبه خمس نظمها

بعضهم فقال

مراتب القصد خمس

هاجس ذكرها

خاطر حديث النفس

فاسمها

يليه هم فعزم كلها رفعت

سوى الأخير فضيه الاخذ

قد وقعا

ثم خصت في غالب الاستعمال

بعزم القلب على الشيء

واصطلاحا عند الحنفية

قصد الطاعة والتقرب إلى

الله تعالى (أي الاختصاص

له)

في إيجاب الفـعل مع
المقارنة وعند الشافعية
قصد الشيء مقترنا بفعله
ومنشأ الاختلاف بينهم
في التعريف باختلافهم في
المقدر في حديث إنما
الأعمال بالنيات وإنما
إكل امرئ ما نوى
فالحنفية قدروا الثواب
أي إنما ثواب الأعمال
كائن بالنيات أو إنما الأعمال
مثابة بالنيات والشافعية
قدروا النية أي إنما صحة
الأعمال كائنة بالنيات
أو إنما الأعمال صحيحة
بالنيات ويرجح الثواب
تعيين تقديره في آخر الحديث
ولو ما لا أي وإنما إكل
امرئ ثواب ما نوى ^{تنبية}
لا يضر وجود قصد آخر
في العمل لم يكن عبادة
دون الشرك أي الرياء
كالتجارة مع الحج
وحكمها ^{أنها شرط في}
المقاصد من العبادات
كالصلاة والزكاة وسنة
في الوسائل كالوضوء
والغسل والأذان الأفي
التيمم والوضوء بنبيذ التمر
وسور الحمار فهي شرط
وكذا فيما عدا المقاصد
والوسائل لصيرورة المنوى
بها عبادة ^{ومحلها}
القلب وعمله أرجح من
عمل الجوارح واللسان
واللفظ بها بدعة في جميع
العبادات
(١) بفتح الميم وكسرهما
وقفع الجيم وشدة النون

والسلام إنما الأعمال بالنيات لأن المراد ثوابها ولا تعترض فيه للنية لغة العزم والعزم هو
الإرادة الجازمة والإرادة صفة توجب تخصيص المفعول بوقت وحال دون غيرهما والمعتبر فيها عمل
القلب وهو أن يعلم بداهة أي صلاة يصلي سواء تقدمت (النية) أو قارنت الشروع اه ملخصا
أما النية المعتبرة في الثواب فهي الاصطلاحية المذكورة في الحديث وهي أخص من اللغوية
(قوله في إيجاب الفعل) إيجاب بالباء في رد المحتار وبالذال في الطحطاوي ودخل في الفعل المنهيات
فإن المكلف به في النهي فعل وهو كلف النفس امتثال النهي الشارع أما كونه أهلا لأن يطاع
أو رجاء ثوابه أو خوف عقابه قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة
هي المأوى فلا بد فيه من القصد (وأما الترك المجرد بأن لم تحظر المعصية به الله أو لغير ما ذكر كما قيل
من العصية أن لا تجد فلا ثواب فيه * ويطلق الفعل على القول مجازا قال تعالى ولو شاء ربك ما فعلوه
بعد قوله ونهى النفس عن الهوى فلو شاء ربك ما فعلوه فتكون النية في القول
كما تكون في الفعل (قوله قصد الشيء مقترنا بفعله) قال البيهقي في حاشية ابن قاسم فإن تراخي
الفعل عن القصد سمي القصد عزمًا وكثيرا ما يطلق عليه نية لأنه من أفراد النية التي هي مطلق
الإرادة اه وعليه فالعزم مقابل للنية شرعا (قوله اختلافهم في المقدر) قال البيضاوي الحديث
متروك الظاهر لأن الذوات غير متنتفية إذ توجد (بالجوارح) بغير نية فالمراد نفي أحكامها كالنية
أو الفضيلة (أي الثواب) وهذا على أن المراد بالأعمال المعهودة شرعا ^و وأما المقسم لقوله
فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة
ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه فهو الأعمال اللغوية الواقعة عليهم ما في قوله قبيل ذلك وإنما لكل
امرئ ما نوى كما في شرح الأربعين النووية للسعد (قوله والشافعية قدروا النية) سيأتي أن
الخلافا إنما هو في الوسائل أما المقاصد فالنية مشروطة فيها للنية بالاتفاق (قوله ولو ما لا) أي
لو قدر وإنما لكل امرئ صحة ما نوى فلا بد من إرجاع النية إلى الثواب لأنه هو الذي للمرء (قوله
كالتجارة مع الحج) في البيضاوي كان عكاظ ومحنة (١) وذو الحجاز أسواقا في الجاهلية يقيمونها
مواسم الحج وكانت معاشهم منها فلما جاء الإسلام تأثروا منها فنزلت لبس عليكم جناح أن تبنوها
فضلا من ربكم وفي حاشيته لشيخ زاده زلت رداعلي من يقول لاج للتاجر والجمال اه ومثل التجارة
مع الحج ما لو جاهد لتحصيل طاعة الله تعالى بأعلاء كلمته وتحصيل المال من الغنمة بالظفر أو صام
لله تعالى ولجنة جسده من مرض أو ترضاً لله تعالى وتحصيل التبريد فلا يقدح ذلك في جهاده وصومه
ووضوئه لكن في حاشية الجمل قال ابن حجر في شرح المنهاج والوجه أن قصد العبادات يشاب عليه
بقدره وإن انضم إليه غيره مساويا أو راجحا (قوله وسنة في الوسائل) في الشبرخيتي على الأربعين
النووية وإنما لم تشترط النية في إزالة الخبث لأنها من قبيل التروك كالزنا فتارك الزنا من حيث إسقاط
العقاب لا يحتاجها ومن حيث تحصيل الثواب على الترك يحتاجها وكذا إزالة الخبث لا يحتاج فيها
إليها من حيث التطهير ويحتاجها من حيث الثواب على امتثال أمر الشارع وعند الشافعي هي شرط
صحة في الوسائل أيضا وتظهر ثمرة الخلاف فيمن ترضاً للتبريد ثم بداهة أن يصلي به فتصح صلاته عند
الحنفية مجردة عن ثواب الوضوء ولا تصح عند الشافعية (قوله لصيرورة المنوى بها عبادة) كما في
لوم العاصي فإنه بنية النصح يكون عبادة وكما في تعداد النعم فإنه بنية التحدث بالنعم شكرا يكون
عبادة (قوله وعمله أرجح) قال البيهقي لأن كسب العبد ما بقلبه أو بلسانه أو بجوارحه فالنية
أولها وأرجحها لأنها تشمل التعدد في العمل الواحد فيتضاعف أجره بقدر النيات فيه ولا يتأتى
ذلك في العمل كما إذا جالس في المسجد بنية الاعتكاف وانتظار الصلاة والخلو عن شواغل القلب

للتفكير في الملكوت والذكرونية حفظ السمع والبصر واللسان عما لا يعنيه فانه لا يكون كن مجلس
 لاحدها فقط ولان عملي اللسان والجوارح تابعان لها صحة وفساد او ثوابا وحرمانا ولا يتطرق اليها
 رياء بخلافهما ويدل لذلك خبر أبي يعلى الموصلي مرفوعا يقول الله تعالى للحقظة يوم القيامة اكتبوا
 لعبدي كذا وكذا من الاجر فيقولون ياربنا لم تحفظ ذلك عنه ولا هو في صحيفته فيقول الله تعالى انه
 نواه اه وروى البيهقي في شعب الايمان حديث نية المؤمن خير من عمله أي النية وحدها خير من
 عمل بالنية * واذا نوى السيئة ولم يعملها لا يعاقب عليها لقوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت
 فان اللام للخير فخاء بها في الكسب الذي لا يحتاج الى تصرف بخلاف على فانها للشر فخاء بها في
 الاكساب الذي لا بد فيه من التصرف والمعالجة * وفي صحيح البخاري في كتاب التوحيد يقول الله
 اذا اراد عبدي ان يعمل سيئة فلا تكتبوها حتى يعملها فان عملها فاكتموها بمثلها وان تركها من
 أجل فاكتموها له حسنة واذا اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها فاكتموها له حسنة فان عملها فاكتموها
 له بعشر أمثالها الى سبع مائة * وفيه ان الله تجاوز لا تمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تكلم به أو تعمل
 به اه * وروى النسائي من حديث أبي ذر رآي الدرداء من أتى فراشه وهو ينوي ان يقوم يصلي
 من الليل فغلبته عينه حتى يصبح كتب له ما نوى (قوله وانما يحسن لمن لم يجتمع عزيمته) صرح به في
 صحيح البحر اه طحاوي عن الحلبي وعليه فلا عبرة للذكر باللسان ان خالف القلب لانه كلام لانية
 فلو اراد ان يصلي الظهر فنوى بقلبه اظهر وبلسانه العصر صحت صلاته ولو نوى في هذه الصورة
 بقلبه العصر وبلسانه اظهر لم تصح عملا بما في القلب كما في الدر المختار (قوله وزمناها أول العبادات)
 أي لان كثيرا منها انما شرع بعد الهجرة وكما هي متوقفة على النية فبدأ صلى الله عليه وسلم ببيان
 النية (أي في حديث انما الاعمال بالنيات للاشارة الى وجوب تقديمها على كل عمل من الاعمال قاله
 الجلال السيوطي) (قوله ولو حكما) كما لو نوى الصلاة في بيته ثم حضر المسجد وافتتح الصلاة بتلك
 النية بلا فاصل يمنع البناء وكنية الزكاة عند عزل ما وجب ونية صوم غد عند الغروب والحج عند
 الاحرام كما في رد المختار (قوله للحديث) روى الدارقطني ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على
 عائشة فقال هل عندكم من غداء قالت لا قال فاني اذا أصوم (قوله وهو ان يعلم بداهة الخ) في رد
 المختار الشرط الذي تحقق به النية العلم بالشيء بداهة النية ذلك العلم عن الارادة الجازمة لا مطلق
 العلم ولا مجرد القول باللسان (قوله تميز العبادات عن العادات) أي كالاكل والشرب فانها قد
 يكونان للشبع والري عادة وقد يكونان للتعوي على الطاعة لله تعالى عبادة وكالامساك عن
 المفطرات فانه قد يكون للحمية أو لعدم الحاجة اليه وقد يكون للصوم لله تعالى عبادة فبالنية تميز
 العبادة عن العادة (قال الجلال السيوطي النية تؤثر في الفعل فيصير بها تارة حلالا وتارة حراما
 وصورته واحدة كالذبح فانه يحل الحيوان اذا ذبح لله ويحرمه اذا ذبح لغيره والصورة واحدة *
 وكوطء الحليلة هو حلال بل قد يحصل له الثواب اذا قصد به العفة عن الزنا الحديث وفي بضع أحدكم
 صدقة أو تكثير أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالنسل الحديث تناكحوا تكثروا فاني آباهي بكم
 الا هم يوم القيامة كما في الجامع الصغير وحرام ان تحبسه به من يحرم عليه وطؤها والفعل واحد
 وكالتطيب والنظافة اذا قصد بهما إقامة السنة لدفع الروائح المؤذية عن عباد الله لاستيفاء اللذات
 والتودد الى النساء فانه في الاول عبادة وفي الثاني عادة * والقروض في الذمة وبيع النقد بمثلها الى أجل
 صورتهما واحدة والاول قربة صحيحة والثاني معصية باطلة * والرجل يشتري الجارية لموكله فحرم
 عليه ولنفسه فحل له وصورة العقد واحدة (وقال ابن القيم في كتاب الروح الشيء الواحد تكون
 صورته واحدة وهو ينقسم الى محمود ومذموم * فن ذلك التوكل والعجز * والرجاء والامل *
 والحب لله والحب لعلة * والنصح والتأنيب (اللوم أو التبكيت) * وحب الدعوة لله وحب الدعوة

وانما يحسن لمن لم يجتمع
 عزيمته ليساعد اللسان
 القلب وزمناها أول
 العبادات ولو حكما وانما
 اغتفر تراخي بعض
 العبادات عنها كالصوم
 للحديث وشرطها
 الاسلام والتميز والعلم
 بكيفية المنوى وهو أن يعلم
 بداهة أي فعل يفعل فلو
 جهل فدرضية العبادة
 كالوضوء والصلاة لا يصح
 منه فعلها وأن لا يأتي
 بخلاف بينها وبين المنوى
 والقصد بهما تمييز
 العبادات عن العادات
 أو تمييز رتب العبادة بعضها

للبرياسة * والقوة في أمر الله والعلو في الأرض * والعفو والذل * والتواضع والمهانة *
والاحتراس وسوء الظن * والهدية والرشوة * والاخبار بالحال والشكوى * والتحدث
بالنعم شكر أو الفخر بها فان الاول من كل ما ذكر محمود وقرب منه ممدوم والصورة واحدة لا فارق
بينهما الا القصد انتهى (وذكر ابن جرير خلافا للسلف في أن ابن المريض هل هو ممدوم يؤاخذ به
أو لا ثم رجح انه يرجع فيه الى النية فان قصده تسخط قضاء ربه عليه فقد خاب وخسر أو الاستراحة مما
به من الالم جازله * قال السيوطي ويحمل على الشق الاول ماورد ان ابن المريض يكتب وعلى الثاني
ماورد ان الابن أي آه اسم من أسماء الله تعالى يستريح به المريض ((قوله عن بعض)) أي كالغسل
فانه يكون واجبا كغسل الجنابة وسنة كغسل الجمعة ومستحبا كغسل العيدين ((قوله لا تشترط فيه
كمعرفة الله تعالى)) أي لان النية للتقرب اليه تعالى فلولزم فيها لزم ان يكون عارفا قبل المعرفة
((قوله وكذا النية)) كذا في رد المختار أي لانها لو اقتصرت الى نية أخرى لزم التسلسل ((قوله باختلاف
المنوي)) يذكّر بيان ذلك في الفروع فينوي في الوضوء والغسل والتيمم مثلا استباحة ما لا يحل الا
بالظاهرة أو رفع الحدث كذا في رد المختار ((قوله ولا يضمر الخطأ في العدد)) أي لان ما لا يشترط
تعيينه لا يضمر الخطأ فيه طحاوي ((قوله في اجتناب الحد)) تقدم تفسيره باجتناب المنهيات ((قوله
كترك الفرائض)) من الصلاة والزكاة مثلا فان تركها من الكبرياء عدمية ((قوله كالسرقة والزنا))
أي فان فعلهما من الكبرياء الوجودية ((قوله عن الكبر)) في تفسير الطبري عن ابن عباس الكبر
كل عمل نهى الله عنه أو عصي الله فيه أو ختمه بنار أو غضب أو لعنه أو عذاب وزاد الضحاك ما يقام
فيه الحد ((قوله حدا)) أي كقطع يد السارق ((قوله أو وصفه بما يفيد انه من الكبر)) منه ما تقدم
في الشعبة ٤٧ مما يتعلق بالاتباع من الكبرياء ثم الرجل والديه الحديث * وحديث اجتنبوا
السبع الموبقات كما تقدم * وحديث خمس من قواصم الظهر عقوب الوالدين والمرأة يأمنها زوجها
فتخونه والامام بطبعه الناس ويعصى الله تعالى ورجل وعلم من نفسه خيرا فأكلف واعتراض المرء في
الانساب أخرجه البيهقي في الشعب عن أبي هريرة ((قوله بنحوه)) أخرجه النسائي عن ابن مسعود
حديث آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده اذا علموا ذلك والواشمة والموشومة للحسن ولاوي
الصدقة والمرئد اعرا بيا بعد الهجرة ملعونون على لسان محمد يوم القيامة كذا في الجامع الصغير
وفي الجامع الكبير حديث أربعة لعنوا في الدنيا والاخرة وأمنت الملائكة رجل جعله الله ذكرا
فأنت نفسه وتشبه بالنساء وامرأة جعلها الله أنثى فتذكر وتشبه بالرجال والذي يضل الاعمي
ورجل حصور ولم يجعل الله حصورا لا يحيي بن زكريا أخرجه الطبراني عن أبي امامة ((قوله أو
بغض)) في الجامع الصغير حديث أربعة يبغضهم الله البياع الخلاف والفقير المحتال والشيخ الزاني
والامام الجائر أخرجه النسائي والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة * وأخرج البخاري ومسلم والترمذي
والنسائي وأحمد في مسنده عن عائشة حديث أبغض الرجال الى الله الا الداحصم ((قوله أو نفي الايمان
عن فاعله)) في صحيح مسلم عن أبي هريرة حديث لا يرني الزاني حين يرني وهو مؤمن ولا يسرق السارق
حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يتهب نهبه ذات شرف يرفع
الناس اليه أبصارهم حين يتهبها وهو مؤمن ((قوله أو نفي ادخاله الجنة)) في الجامع الكبير حديث
لا يدخل الجنة صاحب خمس مدم من خمر ولا مؤمن بسحر ولا قاطع رحم ولا كاهن ولا منان أخرجه
أحمد عن أبي سعيد * وفي الجامع الصغير حديث أربع حق على الله تعالى أن لا يدخلهم الجنة ولا
يذيقهم نعيمها مدم من خمر أو آكل الربا أو آكل مال اليتيم بغير حق والعاق لوالديه أخرجه الحاكم والبيهقي
في شعب الايمان عن أبي هريرة * وأخرج الحراطي عن ابن عمر والطبراني في الكبير وأبو نعيم في
الحلية عن ابن عباس حديث لا يدخل الجنة من أتى ذات رحم محرمة وأخرج أبو داود الطيالسي عن

عن بعض فما لا يكون عادة
أولا يلتبس بغيره لا تشترط
فيه كمعرفة الله تعالى
والايمان به والخوف
والرجاء وكذا النية
وكيفيتها تختلف باختلاف
المنوي ولا يضمر
الخطأ في العدد المطلوب
الحامس في اجتناب الحد
هو الكف عن الكبر
سواء كانت عدمية كترك
الفرائض أو وجودية
كالسرقة والزنا وعن
الصغار (فالكبر هو كل
ذنب رتب عليه الشارع
حدا أو وصفه بما يفيد أنه
من الكبر أو كان فيه
وعيد بنحوه أو بغض
أو نفي الايمان عن فاعله
أو نفي ادخاله الجنة وأشدها
الشرك

فانه لا يغفر (والصغار ما لم تكن كذلك كتناخير الصلاة الى وقت الكراهة (١١٧) وتأخير الحج بعد الوسم بدون عذر وهما

أضداد الخصال الحبيدة

المبينة في الشعب

الطائفة في العتاقة

الكبرى والصغرى

أما الكبرى فهي ما أخرج

السبزار عن انس ابن مالك

مر فوعا من نال قل هو الله

أحد مائة ألف مرة فقد

اشترى نفسه من الله تعالى

ونادى مناد من قبل الله

تعالى في سمواته وفي أرضه

ألا ان فلانا عتيق الله فن

له قبله تباعة فليأخذها

من الله عز وجل

وأما الصغرى فهي

ما ورد في بعض الآثار

أن من قال لا اله الا الله

سبعين ألف مرة كانت

قداءه من النار وصلى

الله على سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه وسلم والحمد لله

رب العالمين

(١) فائدة أخرج ابن

ماجه عن بريدة قال دخلت

مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم ويدي في يده فاذا

رجل يصلي يقول اللهم

اني أسألك بأنك أنت الله

لا اله الا أنت الواحد

الاحد الصمد الذي لم يلد

ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لقد دعا الله

باسمه الاعظم الذي اذا

سئل به أعطى واذا دعي به

أجاب

أبي بكر حديث لا يدخل الجنة خب ولا خائن وأخرج عن عمار حديث لا يدخل الجنة ديوث وأخرج
الطبراني في الكبير عن ابن عباس حديث لا يدخل الجنة لحم نبت من سميت وأخرجه الحاكم بزيادة
النار أولى به عن أبي بكر وعن عمر موقوفاً وأخرج أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب عن
أبي بكر حديث لا يدخل الجنة جسد غذي بحرام كافي الجامع الصغير (قوله فانه لا يغفر) وعليه فقوله
تعالى وان ربك لذوم مغفرة للناس على ظلمهم على القول بأن الظلم هنا الشرك منسوخ بقوله تعالى ان
الله لا يغفر أن يشرك به كافي كتاب النسخ والمنسوخ للشيخ هبة الله (قوله أخرج البراء الخ) كذا في
حاشية البيجوري على الجوهرية (قوله في بعض الآثار) ذكره الشيخ السنوسي في شرح الصغرى
قال فينبغي للمؤمن أن يتوضأ ويلبس ثياباً طاهرة ثم يستقبل القبلة بعد الفجر الى طلوع الشمس وبعد
العصر الى غروبها وبين العشاءين وفي الصحرو ويتعوذ ويتلو وما تقدموا لانفسكم من خير الا بغير ثم
يستشعر بقلبه أمر المولى الكريم جل جلاله بالاستغفار فيقول ليك مولاي وسعديك والخير كله
في يديك وها هو العبد الفقير الحقير عليك معوله في طهارة باطنه وظاهره يقول بتوفيقك امثالاً
لامرئ مستعيناً بك اللهم اني استغفرك يا مولاي وأتوب اليك من جميع الصغار والكبار وهو انف
الخواطر ثم يستغفر الله تعالى وأقله مائة مرة ثم يقول الحمد لله الذي أنعم علينا بنعمة الايمان والاسلام
وهذا ناسيديننا ومولانا محمد عليه من الله تعالى أفضل الصلاة وأزكى السلام الحمد لله الذي هدانا
لهذا الى قوله تعالى بالحق ثلاثاً أو سبعاً ثم يتعوذ ويتلو قوله تعالى ان الله وملائكته الآية ويستحضر
صورة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعظيم قدره عند الله تعالى ويفرح بما تفضل به عليه مولاه جل
وعلا من ادخاله في هذا الخطاب فيجيب بليكن مولاي وسعديك والخير كله في يديك وها هو العبد
الفقير الحقير راكن لمنيع جنابك متوسل اليك بأفضل أحبابك صلى الله عليه وسلم يقول بتوفيقك
امثالاً لامرئ مستعيناً بك اللهم صل على سيدنا محمد نبيك ورسولك ودليلك صلاة أرق فيهما راق
الاخلاص وانال بها غاية الاختصاص وسلم تسليماً عندما أحاط به علمك واحصاه كتابك وأقل ذلك
خمسة مائة مرة ثم يحمده الله ثلاثاً أو سبعاً ثم يتعوذ ويتلو قوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله ثم يقول ليكن
وسعديك والخير كله في يديك وها هو العبد الفقير الحقير وحده بالتلهيل مختلعا من كل شرك وتعبير
وتبديل مختلصاً من قلبه ذا كرا لربه لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكرر ذلك الى
آخر دور سجته وليتعوذ في أول كل دور منها اه فائدة أخرج الطبراني والخرائطي حديث من قال
اذا أصبح سبحان الله ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله وكان آخر يومه عتيقاً من النار (وفي الجامع
الكبير حديث من قرأ قل هو الله أحد (١) ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله عز وجل والله سبحانه
وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

هذه أمور الدين تم طبعها • بغاية التحجج في حسن البيان

بالين قد أرخت جل نفعا • يا حيداً طبع المطالب الحسان

٣١٠٥

١٥٠ ١١٣ ٨١ ٧٢٣ ٢٠٦ ٣٣

الحمد لله على الانعام والصلاة والسلام على سيد الانام وعلى آله وأصحابه الكرام وبعد فقد تم
طبع مواهب الرحمن شرح المطالب الحسان على ذمة حضرة الكامل الارب والفاضل
النجيب على أفندي خيرى بالمطبعة الخيرية المنشأة بحوش عطى بجمالية مصر المحمية تعلق
حضرة السيد عمر حسين الحشاش وحضرة الشيخ محمد عبد الواحد الطوبى بتحجج الفقير الى الله
تعالى أحمد مروان في النصف من شعبان سنة ١٣٠٥ هجرية
على صاحبها أزكى التحية

فهرسة المطالب الحسنان في أمور الدين وشعب الايمان وبعض شرحها مواهب الرحمن

صحيحة	صحيحة
٨٣ فصل فيما يجب لهم الخ	٢ المقدمة في تعريف الدين
٨٤ فصل في الانبياء الذين يجب الايمان بهم الخ	٣ أمور الدين أربعة
٨٤ الباب الثالث في السمعيات	٣ فصل في متعلق الحكم العقلي
٨٤ فصل في الملائكة	٥ فصل في المعرفة (الامكان العام والخاص)
٨٥ فصل في الكتب والمعجف السماوية	٦ تعريف العقل
٨٥ فصل يجب الايمان بالعرش الخ	١٠ فصل في أهل الفترة (خالد بن سنان العباسي)
٨٥ فصل في القضاء والقدر	١٣ فصل في أول واجب
٨٨ تمة في السعادة والشقاوة والاستثناء	١٥ فصل في التقليد (الاستثناء)
٨٩ فصل في أعمال العباد وفي الانفعال	١٧ حكم العوام عند الماتريدي
٨٩ فصل في الاختيار والكسب	١٩ الفرق بين التصديق المنطقي والشرعي
٩٣ فصل في أسمائه تعالى (القدريّة)	١٩ فصل في الايمان والاسلام
٩٤ فصل في نبينا صلى الله عليه وسلم	٢٢ فصل في الاحسان
٩٤ فصل في القبر	٢٣ فصل والايان فعل العبد الخ
٩٥ حديث تعلموا بحكمكم (تلقين الميت)	٢٣ المطالب الاول في شعب الايمان
٩٥ فصل في أشراط الساعة الكبرى	٢٤ بيان المراد من زيادة الايمان ونقصه
٩٦ فصل في الصعق (فصل في البعث)	٣٥ النهي عن التعصق في الدين
٩٧ فصل في الحشر	٤٤ حسن المطلق (تعريف العلم)
٩٨ فصل في الموقف	٤٥ المشاعر أي الخواص الظاهرة والباطنة
٩٩ فصل في الحوض (فصل في الشفاعة)	٥٨ المطالب الثاني في صحة العقد
١٠٠ فصل في العرض على الله	٥٤ الباب الاول في الالهيات
١٠٠ فصل في بعث النار	٥٤ فصل في الواجبات
١٠٠ فصل في الذين يدخلون الجنة والنار بغير حساب	٥٨ الاختيار
١٠١ فصل في الحساب	٦٥ برهان التوارد
١٠٣ فصل في الميزان	٦٢ برهان التمانع
١٠٣ فصل في رؤية الله تعالى	٦٧ تعلق الصفات وقيامها
١٠٤ فصل في الصراط (فصل في رد المظالم)	٧٧ قصة جمع المعجف
١٠٤ فصل في الاثابة والعقاب	٧٩ التكوين
١٠٥ فصل في الجنة والنار	٨٠ الحكمة
١٠٥ المطالب الثالث في وفاء العهد	٨١ الاحوال والامور الاعتبارية
١١٣ المطالب الرابع في صدق القصر	٨١ فصل في كون صفات الذات ليست عينها الخ
١١٣ مباحث النية سبعة	٨٢ فصل في المستحيلات عليه تعالى
١١٦ المطالب الخامس في اجتناب الخلد	٨٢ فصل في الجائر في حقه تعالى
١١٧ الخاتمة في العتاقة الكبرى والصغرى	٨٢ الباب الثاني في النبوات
	٨٢ فصل في الانبياء والرسل

اللهم صل على وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا
والحمد لله رب العالمين

Bibliotheca Alexandrina



0424776

